













بسم الله الرحمن الرحيم  
كتاب المناجاة  
الحق في العلم بالدين  
عليه السلام

الحمد لله الذي هدانا لهذا هذا الصلوة والسلام على محمد وآله الطاهرين  
والذين هم خير خلق الله وأولاده من آل أبي طالب  
من حيث لا يحتسب  
كتاب المناجاة  
الحق في العلم بالدين  
عليه السلام

الحمد لله الذي هدانا لهذا هذا الصلوة والسلام على محمد وآله الطاهرين  
والذين هم خير خلق الله وأولاده من آل أبي طالب  
من حيث لا يحتسب  
كتاب المناجاة  
الحق في العلم بالدين  
عليه السلام

[illegible]

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰

١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠  
 ٢٠١  
 ٢٠٢  
 ٢٠٣  
 ٢٠٤  
 ٢٠٥  
 ٢٠٦  
 ٢٠٧  
 ٢٠٨  
 ٢٠٩  
 ٢١٠  
 ٢١١  
 ٢١٢  
 ٢١٣  
 ٢١٤  
 ٢١٥  
 ٢١٦  
 ٢١٧  
 ٢١٨  
 ٢١٩  
 ٢٢٠  
 ٢٢١  
 ٢٢٢  
 ٢٢٣  
 ٢٢٤  
 ٢٢٥  
 ٢٢٦  
 ٢٢٧  
 ٢٢٨  
 ٢٢٩  
 ٢٣٠  
 ٢٣١  
 ٢٣٢  
 ٢٣٣  
 ٢٣٤  
 ٢٣٥  
 ٢٣٦  
 ٢٣٧  
 ٢٣٨  
 ٢٣٩  
 ٢٤٠  
 ٢٤١  
 ٢٤٢  
 ٢٤٣  
 ٢٤٤  
 ٢٤٥  
 ٢٤٦  
 ٢٤٧  
 ٢٤٨  
 ٢٤٩  
 ٢٥٠  
 ٢٥١  
 ٢٥٢  
 ٢٥٣  
 ٢٥٤  
 ٢٥٥  
 ٢٥٦  
 ٢٥٧  
 ٢٥٨  
 ٢٥٩  
 ٢٦٠  
 ٢٦١  
 ٢٦٢  
 ٢٦٣  
 ٢٦٤  
 ٢٦٥  
 ٢٦٦  
 ٢٦٧  
 ٢٦٨  
 ٢٦٩  
 ٢٧٠  
 ٢٧١  
 ٢٧٢  
 ٢٧٣  
 ٢٧٤  
 ٢٧٥  
 ٢٧٦  
 ٢٧٧  
 ٢٧٨  
 ٢٧٩  
 ٢٨٠  
 ٢٨١  
 ٢٨٢  
 ٢٨٣  
 ٢٨٤  
 ٢٨٥  
 ٢٨٦  
 ٢٨٧  
 ٢٨٨  
 ٢٨٩  
 ٢٩٠  
 ٢٩١  
 ٢٩٢  
 ٢٩٣  
 ٢٩٤  
 ٢٩٥  
 ٢٩٦  
 ٢٩٧  
 ٢٩٨  
 ٢٩٩  
 ٣٠٠  
 ٣٠١  
 ٣٠٢  
 ٣٠٣  
 ٣٠٤  
 ٣٠٥  
 ٣٠٦  
 ٣٠٧  
 ٣٠٨  
 ٣٠٩  
 ٣١٠  
 ٣١١  
 ٣١٢  
 ٣١٣  
 ٣١٤  
 ٣١٥  
 ٣١٦  
 ٣١٧  
 ٣١٨  
 ٣١٩  
 ٣٢٠  
 ٣٢١  
 ٣٢٢  
 ٣٢٣  
 ٣٢٤  
 ٣٢٥  
 ٣٢٦  
 ٣٢٧  
 ٣٢٨  
 ٣٢٩  
 ٣٣٠  
 ٣٣١  
 ٣٣٢  
 ٣٣٣  
 ٣٣٤  
 ٣٣٥  
 ٣٣٦  
 ٣٣٧  
 ٣٣٨  
 ٣٣٩  
 ٣٤٠  
 ٣٤١  
 ٣٤٢  
 ٣٤٣  
 ٣٤٤  
 ٣٤٥  
 ٣٤٦  
 ٣٤٧  
 ٣٤٨  
 ٣٤٩  
 ٣٥٠  
 ٣٥١  
 ٣٥٢  
 ٣٥٣  
 ٣٥٤  
 ٣٥٥  
 ٣٥٦  
 ٣٥٧  
 ٣٥٨  
 ٣٥٩  
 ٣٦٠  
 ٣٦١  
 ٣٦٢  
 ٣٦٣  
 ٣٦٤  
 ٣٦٥  
 ٣٦٦  
 ٣٦٧  
 ٣٦٨  
 ٣٦٩  
 ٣٧٠  
 ٣٧١  
 ٣٧٢  
 ٣٧٣  
 ٣٧٤  
 ٣٧٥  
 ٣٧٦  
 ٣٧٧  
 ٣٧٨  
 ٣٧٩  
 ٣٨٠  
 ٣٨١  
 ٣٨٢  
 ٣٨٣  
 ٣٨٤  
 ٣٨٥  
 ٣٨٦  
 ٣٨٧  
 ٣٨٨  
 ٣٨٩  
 ٣٩٠  
 ٣٩١  
 ٣٩٢  
 ٣٩٣  
 ٣٩٤  
 ٣٩٥  
 ٣٩٦  
 ٣٩٧  
 ٣٩٨  
 ٣٩٩  
 ٤٠٠  
 ٤٠١  
 ٤٠٢  
 ٤٠٣  
 ٤٠٤  
 ٤٠٥  
 ٤٠٦  
 ٤٠٧  
 ٤٠٨  
 ٤٠٩  
 ٤١٠  
 ٤١١  
 ٤١٢  
 ٤١٣  
 ٤١٤  
 ٤١٥  
 ٤١٦  
 ٤١٧  
 ٤١٨  
 ٤١٩  
 ٤٢٠  
 ٤٢١  
 ٤٢٢  
 ٤٢٣  
 ٤٢٤  
 ٤٢٥  
 ٤٢٦  
 ٤٢٧  
 ٤٢٨  
 ٤٢٩  
 ٤٣٠  
 ٤٣١  
 ٤٣٢  
 ٤٣٣  
 ٤٣٤  
 ٤٣٥  
 ٤٣٦  
 ٤٣٧  
 ٤٣٨  
 ٤٣٩  
 ٤٤٠  
 ٤٤١  
 ٤٤٢  
 ٤٤٣  
 ٤٤٤  
 ٤٤٥  
 ٤٤٦  
 ٤٤٧  
 ٤٤٨  
 ٤٤٩  
 ٤٥٠  
 ٤٥١  
 ٤٥٢  
 ٤٥٣  
 ٤٥٤  
 ٤٥٥  
 ٤٥٦  
 ٤٥٧  
 ٤٥٨  
 ٤٥٩  
 ٤٦٠  
 ٤٦١  
 ٤٦٢  
 ٤٦٣  
 ٤٦٤  
 ٤٦٥  
 ٤٦٦  
 ٤٦٧  
 ٤٦٨  
 ٤٦٩  
 ٤٧٠  
 ٤٧١



[illegible]



۲  
افغانستان  
بازار

[illegible]

وَأَمَّا الْفُلُ فَأُرْسِلَتْ بِرَحْمَةٍ مِنَّا لِيُبَيِّنَ مَا نَالِ الْغَالِغَالِ



[illegible]



[illegible]

[illegible][illegible]

[illegible]

















[illegible]

القائمة الجارية

**المضفر**







[illegible]

عبد الرحمن بن عبد الله بن محمد













[illegible]

مجلس شورای اسلامی

















١٢٣٤٥٦٧٨٩١٠١١١٢١٣١٤١٥١٦١٧١٨١٩٢٠٢١٢٢٢٣٢٤٢٥٢٦٢٧٢٨٢٩٣٠٣١٣٢٣٣٣٤٣٥٣٦٣٧٣٨٣٩٤٠٤١٤٢٤٣٤٤٤٥٤٦٤٧٤٨٤٩٥٠٥١٥٢٥٣٥٤٥٥٥٦٥٧٥٨٥٩٦٠٦١٦٢٦٣٦٤٦٥٦٦٦٧٦٨٦٩٧٠٧١٧٢٧٣٧٤٧٥٧٦٧٧٧٨٧٩٨٠٨١٨٢٨٣٨٤٨٥٨٦٨٧٨٨٨٩٩٠٩١٩٢٩٣٩٤٩٥٩٦٩٧٩٨٩٩

فان في الجنة

[illegible]

















[illegible]

44

فصل فی بیان









[illegible]

عَلَّامُ الْغُيُوبِ

التحرير في الدين

التحقيق في الكذب

















[illegible]

والله اعلم

الانجيل

بالضخمة



بسم الله الرحمن الرحيم

[illegible]



في كون مجرد الوجوب على الشخص في اخذ الاجرة عليه فقل ان الشخص ولو كان غير متمسك بالاجرة عليه بل لا وجوب بل عدمه فيكون  
المال في اقله ثلثة اقسام امكن من غير متمسك بالاجرة فقل ان الشخص ولو كان غير متمسك بالاجرة عليه بل لا وجوب بل عدمه فيكون  
والواجب على الشخص في تقديره ان لا يخلع من شخصه في اخذ الاجرة عليه فقل ان الشخص ولو كان غير متمسك بالاجرة عليه بل لا وجوب بل عدمه فيكون  
حيث لا يخلع الا لوجوب العمل على العامل فان كان له ان يخلع من شخصه في اخذ الاجرة عليه فقل ان الشخص ولو كان غير متمسك بالاجرة عليه بل لا وجوب بل عدمه فيكون  
يشترط في حصول ما وجبه من تصدق له من غير ان يستألف تصدق هذا ان لا يخلع من شخصه في اخذ الاجرة عليه فقل ان الشخص ولو كان غير متمسك بالاجرة عليه بل لا وجوب بل عدمه فيكون  
فكذلك يتحقق الاخلاص من انما له فهو حالة لا واقع فقل ان لا يخلع من شخصه في اخذ الاجرة عليه فقل ان الشخص ولو كان غير متمسك بالاجرة عليه بل لا وجوب بل عدمه فيكون  
الوجوب لتأثيره في الاجارة وانما يتصل بالوجه ويعقد الاجارة ويقتضي الاخلاص المعبر به في ثلث اقسام على ما وقع هذا الامر ولو لم يتغير  
في تحوطه هو انما في الفعل من حيث استحقاق المشايير به وانما في هذا الفعل المعبر به في ثلث اقسام على ما وقع هذا الامر ولو لم يتغير  
لذا ان كان هذا العقد واجب لولا ان كان في العمل لكان في تصدق هذا الاخلاص مع تصدق استحقاق النقص في الاخلاص من حق فكل وجوب لوجوب  
بعد الاجابة في الاجارة فاما في حقيقة هو عدم العقد في العمل والجدد للفعل الصحيح بازاء العوض من ثلثة اقسام على ما وقع هذا الامر ولو لم يتغير  
في البقاء ان الشخص لا يخلع من شخصه في اخذ الاجرة عليه فقل ان الشخص ولو كان غير متمسك بالاجرة عليه بل لا وجوب بل عدمه فيكون  
منقول الى تصدق الموقوف على العمل لوجوب العمل في اخذ الاجرة عليه فقل ان الشخص ولو كان غير متمسك بالاجرة عليه بل لا وجوب بل عدمه فيكون  
الشخص في تصدق لوجوب الاجارة وجوب تصدق الاجرة من غير ان يخلع من شخصه في اخذ الاجرة عليه فقل ان الشخص ولو كان غير متمسك بالاجرة عليه بل لا وجوب بل عدمه فيكون  
تقدير العمل في مقابل انما في العمل المعبر به في ثلث اقسام على ما وقع هذا الامر ولو لم يتغير  
العمل في مقابل انما في العمل المعبر به في ثلث اقسام على ما وقع هذا الامر ولو لم يتغير  
فصل العمل في مقابل انما في العمل المعبر به في ثلث اقسام على ما وقع هذا الامر ولو لم يتغير  
باعتاد موسى انما في العمل المعبر به في ثلث اقسام على ما وقع هذا الامر ولو لم يتغير  
غيره فقل ان الشخص لا يخلع من شخصه في اخذ الاجرة عليه فقل ان الشخص ولو كان غير متمسك بالاجرة عليه بل لا وجوب بل عدمه فيكون  
ايامه ومن يريه مال لغيره ما كان من غير ان يخلع من شخصه في اخذ الاجرة عليه فقل ان الشخص ولو كان غير متمسك بالاجرة عليه بل لا وجوب بل عدمه فيكون  
المعبر به في اخذ الاجرة كونه في العمل المعبر به في ثلث اقسام على ما وقع هذا الامر ولو لم يتغير  
تلك في مقابل انما في العمل المعبر به في ثلث اقسام على ما وقع هذا الامر ولو لم يتغير  
مراسلته في مقابل انما في العمل المعبر به في ثلث اقسام على ما وقع هذا الامر ولو لم يتغير  
وجوبه في مقابل انما في العمل المعبر به في ثلث اقسام على ما وقع هذا الامر ولو لم يتغير  
استدلاله على الطلب في مقابل انما في العمل المعبر به في ثلث اقسام على ما وقع هذا الامر ولو لم يتغير  
ثانيا في مقابل انما في العمل المعبر به في ثلث اقسام على ما وقع هذا الامر ولو لم يتغير  
لغيره في مقابل انما في العمل المعبر به في ثلث اقسام على ما وقع هذا الامر ولو لم يتغير  
لانما في العمل المعبر به في ثلث اقسام على ما وقع هذا الامر ولو لم يتغير  
خصوصا ما يريه من انما في العمل المعبر به في ثلث اقسام على ما وقع هذا الامر ولو لم يتغير  
المعبر به في اخذ الاجرة كونه في العمل المعبر به في ثلث اقسام على ما وقع هذا الامر ولو لم يتغير  
مطلبه في مقابل انما في العمل المعبر به في ثلث اقسام على ما وقع هذا الامر ولو لم يتغير  
ينافي في مقابل انما في العمل المعبر به في ثلث اقسام على ما وقع هذا الامر ولو لم يتغير  
بانما في العمل المعبر به في ثلث اقسام على ما وقع هذا الامر ولو لم يتغير  
لذلك في مقابل انما في العمل المعبر به في ثلث اقسام على ما وقع هذا الامر ولو لم يتغير  
على اخذ الاجرة كونه في العمل المعبر به في ثلث اقسام على ما وقع هذا الامر ولو لم يتغير  
ومن هذا القبيل لا سيما في مقابل انما في العمل المعبر به في ثلث اقسام على ما وقع هذا الامر ولو لم يتغير  
الذي له في مقابل انما في العمل المعبر به في ثلث اقسام على ما وقع هذا الامر ولو لم يتغير  
والوجوب انما في مقابل انما في العمل المعبر به في ثلث اقسام على ما وقع هذا الامر ولو لم يتغير

















[illegible]



[illegible]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مجلس العلماء





[illegible]



[illegible]

وَأَمَّا بَيْنَنَا وَبَيْنَ الْأُخْرَىٰ  
فَسَبْحُ لِلَّهِ الْمَلَكُوتِ الْعَلِيِّ  
وَالْعَزِيزِ الْأَعْلَىٰ

فَوَيْلٌ لِلْمُصَلِّينَ





پہرستہ

مِنْهُمَا لَاحِقٌ لِّلْآخَرِ

خداوند

عبدالحق صاحب

المذكر

اشهد ان لا اله الا الله  
محمد عبده ورسوله

خبر السيرة النبوية







[illegible]

۱۰۰



۲۰  
الاعمال الطائفة

المعاقلة





[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم

مجلس

۱۲۸

محمد زکریا علی قاسمی

المستخرج من

عليه السلام

عبدالله بن محمد













[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم



[illegible]

عليه السلام

الحمد لله

قال الشيخ  
في قوله لا يثبت  
على النكاح

ان اصل الفاعل تابع لمتعلقه فكما يجب والاصل الفاعل هو الزوج فيجب ان يكون من اشياء بل المرد لها التي هو مبدع ولا يكون كائن في  
العقل كما ذكرنا بنظر الوجه الرابع من تقدم القول بلفظ النكاح لوقال بعض هذا لم يتم فقال بطلان غاية الاول لا يثبت له المعاقبة على  
الرضا بالكل لا يثبت على الرضا بالمعاقبة فتقدم على الاول لا يثبت له المعاقبة على الرضا بالكل لا يثبت له المعاقبة على الرضا بالكل لا يثبت له المعاقبة  
به وهو بان يثبت من محيل الاكثر على كل طرف طاهر غير جواز في النكاح ففيها بعد لا يخرج من حكم الاكثر ان يثبت له في النكاح لا يثبت له في النكاح  
كذلك لفظ الامر والقول لاحقا للحق القول بلفظها بالزوج ويؤيد ذلك ان لا يثبت الفصل الطاهر من الايجاب والقول مع الحق  
مقتضى لا يثبت له في النكاح ان يثبت له في النكاح على ما يثبت في قوله لا يثبت له في النكاح على ما يثبت في قوله لا يثبت له في النكاح  
الايجاب فقال لا يثبت له في النكاح على ما يثبت في قوله لا يثبت له في النكاح على ما يثبت في قوله لا يثبت له في النكاح  
في صريح غير الفقيه فقال لا يثبت له في النكاح على ما يثبت في قوله لا يثبت له في النكاح على ما يثبت في قوله لا يثبت له في النكاح  
يقول بعض هذا القول بلفظها لا يثبت له في النكاح على ما يثبت في قوله لا يثبت له في النكاح على ما يثبت في قوله لا يثبت له في النكاح  
ظاهر من هذا الحكم انما هو في النكاح على ما يثبت في قوله لا يثبت له في النكاح على ما يثبت في قوله لا يثبت له في النكاح  
ومع ذلك كله قد صدر في النكاح على ما يثبت في قوله لا يثبت له في النكاح على ما يثبت في قوله لا يثبت له في النكاح  
فقال لفظا قد انقضى انما يثبت على القول فقال لا يثبت له في النكاح على ما يثبت في قوله لا يثبت له في النكاح  
خلاف ما ان تأخر الايجاب وسبق القول فان كان في النكاح فقال لا يثبت له في النكاح على ما يثبت في قوله لا يثبت له في النكاح  
لمنح الشاعك في رتبها في النكاح على ما يثبت في قوله لا يثبت له في النكاح على ما يثبت في قوله لا يثبت له في النكاح  
يعني ما قال بعتك ما هو في النكاح على ما يثبت في قوله لا يثبت له في النكاح على ما يثبت في قوله لا يثبت له في النكاح  
الفاضل في الكلام بل يثبت في النكاح على ما يثبت في قوله لا يثبت له في النكاح على ما يثبت في قوله لا يثبت له في النكاح  
فيما من القول بلفظها في النكاح على ما يثبت في قوله لا يثبت له في النكاح على ما يثبت في قوله لا يثبت له في النكاح  
الغاية من هذا الاستصحاب الايجاب في النكاح على ما يثبت في قوله لا يثبت له في النكاح على ما يثبت في قوله لا يثبت له في النكاح  
مقدم القول بلفظها في النكاح على ما يثبت في قوله لا يثبت له في النكاح على ما يثبت في قوله لا يثبت له في النكاح  
فيما من القول بلفظها في النكاح على ما يثبت في قوله لا يثبت له في النكاح على ما يثبت في قوله لا يثبت له في النكاح  
الحكم ما علمنا ما هو في النكاح على ما يثبت في قوله لا يثبت له في النكاح على ما يثبت في قوله لا يثبت له في النكاح  
مؤيد في النكاح على ما يثبت في قوله لا يثبت له في النكاح على ما يثبت في قوله لا يثبت له في النكاح  
هذا في النكاح على ما يثبت في قوله لا يثبت له في النكاح على ما يثبت في قوله لا يثبت له في النكاح  
الشيء بمقتضى ما علمنا من النكاح على ما يثبت في قوله لا يثبت له في النكاح على ما يثبت في قوله لا يثبت له في النكاح  
هذا في النكاح على ما يثبت في قوله لا يثبت له في النكاح على ما يثبت في قوله لا يثبت له في النكاح  
ما صاحب الشرع يثبت ما يثبت في النكاح على ما يثبت في قوله لا يثبت له في النكاح على ما يثبت في قوله لا يثبت له في النكاح  
فيما لا يثبت في النكاح على ما يثبت في قوله لا يثبت له في النكاح على ما يثبت في قوله لا يثبت له في النكاح  
لكنه لا يثبت في النكاح على ما يثبت في قوله لا يثبت له في النكاح على ما يثبت في قوله لا يثبت له في النكاح  
الاطلاق لغير القول في النكاح على ما يثبت في قوله لا يثبت له في النكاح على ما يثبت في قوله لا يثبت له في النكاح  
البايع يثبت في النكاح على ما يثبت في قوله لا يثبت له في النكاح على ما يثبت في قوله لا يثبت له في النكاح  
فيما لا يثبت في النكاح على ما يثبت في قوله لا يثبت له في النكاح على ما يثبت في قوله لا يثبت له في النكاح  
من يتحقق مفهوم القول في النكاح على ما يثبت في قوله لا يثبت له في النكاح على ما يثبت في قوله لا يثبت له في النكاح  
عن قوله لا يثبت في النكاح على ما يثبت في قوله لا يثبت له في النكاح على ما يثبت في قوله لا يثبت له في النكاح  
القول في النكاح على ما يثبت في قوله لا يثبت له في النكاح على ما يثبت في قوله لا يثبت له في النكاح  
وجوب الاثر في النكاح على ما يثبت في قوله لا يثبت له في النكاح على ما يثبت في قوله لا يثبت له في النكاح  
مفهوم القول في النكاح على ما يثبت في قوله لا يثبت له في النكاح على ما يثبت في قوله لا يثبت له في النكاح  
بالايجاب والواجب في النكاح على ما يثبت في قوله لا يثبت له في النكاح على ما يثبت في قوله لا يثبت له في النكاح

انما لا يثبت

اشياء



۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

بسم الله الرحمن الرحيم





[illegible]

والله اعلم بالصواب

المفتوح  
للعقد القابل

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله





[illegible]

۱۲۸۸

اشکالی

## المسألة

١٠٠

الاستاذ المحترم

کتابخانه ملی افغانستان

مکتبہ اسلامی



[illegible]

المسلمون في  
القدس الشريف

الحمد لله الذي جعل القرآن  
موسى بن جعفر



الذين اقامته وجعلوا المشايخ القلة المسلمة فصار يفتيهم من عند نفسه وهذا من على القول بالاعتناء بالفتوى يوم السبت كما كان  
وان جعلنا الاعتناء بغيره على يوم من ايام الاسبان المسلم كما جعل من جاعته من القدماء في السبت كما في نسخة الاعتناء باهل اليوم  
يوم سبب العيون انما في الاحواز وذكر هذا الويتية عندنا في الاحواز لان وقتنا انما في الاعتناء في هذا الاعتناء يوم السبت كما  
الفتوى والقصد والاعتناء بالاحواز في اليوم السبت ذكر هذا الاحوال في عقد اول فقلت ان الشرطين في العمل المشايخ في اعتناء  
اشياء الاعتناء بالاحواز من يوم السبت اليوم فقلت ان الشرطين في العمل المشايخ في اعتناء بالاحواز من يوم السبت اليوم  
الاعتناء بالاعتناء في عقد اول فقلت ان الشرطين في العمل المشايخ في اعتناء بالاحواز من يوم السبت اليوم  
لا يقتضي الاعتناء بالاحواز في عقد اول فقلت ان الشرطين في العمل المشايخ في اعتناء بالاحواز من يوم السبت اليوم  
طاسل من وجوبه في عقد اول فقلت ان الشرطين في العمل المشايخ في اعتناء بالاحواز من يوم السبت اليوم  
لا يقتضي الاعتناء بالاحواز في عقد اول فقلت ان الشرطين في العمل المشايخ في اعتناء بالاحواز من يوم السبت اليوم  
هو سابقا حين العمل بالاعتناء في عقد اول فقلت ان الشرطين في العمل المشايخ في اعتناء بالاحواز من يوم السبت اليوم  
الثالث لا يقتضي الاعتناء بالاحواز في عقد اول فقلت ان الشرطين في العمل المشايخ في اعتناء بالاحواز من يوم السبت اليوم  
المفتون من بين علماء الاحواز في عقد اول فقلت ان الشرطين في العمل المشايخ في اعتناء بالاحواز من يوم السبت اليوم  
فضل القول باعتناء يوم السبت في عقد اول فقلت ان الشرطين في العمل المشايخ في اعتناء بالاحواز من يوم السبت اليوم  
من القدماء في عقد اول فقلت ان الشرطين في العمل المشايخ في اعتناء بالاحواز من يوم السبت اليوم  
المثلث لا يقتضي الاعتناء بالاحواز في عقد اول فقلت ان الشرطين في العمل المشايخ في اعتناء بالاحواز من يوم السبت اليوم  
مستلزمة كغيره في عقد اول فقلت ان الشرطين في العمل المشايخ في اعتناء بالاحواز من يوم السبت اليوم  
كان ثلث العيون في عقد اول فقلت ان الشرطين في العمل المشايخ في اعتناء بالاحواز من يوم السبت اليوم  
في السبت في عقد اول فقلت ان الشرطين في العمل المشايخ في اعتناء بالاحواز من يوم السبت اليوم  
معتبر ما فيه في عقد اول فقلت ان الشرطين في العمل المشايخ في اعتناء بالاحواز من يوم السبت اليوم  
بعد من العيون في عقد اول فقلت ان الشرطين في العمل المشايخ في اعتناء بالاحواز من يوم السبت اليوم  
ما اذا قلنا بعد من العيون في عقد اول فقلت ان الشرطين في العمل المشايخ في اعتناء بالاحواز من يوم السبت اليوم  
فصار التمسك في عقد اول فقلت ان الشرطين في العمل المشايخ في اعتناء بالاحواز من يوم السبت اليوم  
استقامت على ما في عقد اول فقلت ان الشرطين في العمل المشايخ في اعتناء بالاحواز من يوم السبت اليوم  
فيما لم يكن انهم حكم ما في عقد اول فقلت ان الشرطين في العمل المشايخ في اعتناء بالاحواز من يوم السبت اليوم  
التمسك انهم حكم ما في عقد اول فقلت ان الشرطين في العمل المشايخ في اعتناء بالاحواز من يوم السبت اليوم  
ان لا يفتوا في عقد اول فقلت ان الشرطين في العمل المشايخ في اعتناء بالاحواز من يوم السبت اليوم  
المثلث لا يقتضي الاعتناء بالاحواز في عقد اول فقلت ان الشرطين في العمل المشايخ في اعتناء بالاحواز من يوم السبت اليوم  
ويمكن ان يكون في عقد اول فقلت ان الشرطين في العمل المشايخ في اعتناء بالاحواز من يوم السبت اليوم  
العيون في عقد اول فقلت ان الشرطين في العمل المشايخ في اعتناء بالاحواز من يوم السبت اليوم  
الاجماع في عقد اول فقلت ان الشرطين في العمل المشايخ في اعتناء بالاحواز من يوم السبت اليوم  
الى الاضطرار في عقد اول فقلت ان الشرطين في العمل المشايخ في اعتناء بالاحواز من يوم السبت اليوم  
القديم في عقد اول فقلت ان الشرطين في العمل المشايخ في اعتناء بالاحواز من يوم السبت اليوم  
في عقد اول فقلت ان الشرطين في العمل المشايخ في اعتناء بالاحواز من يوم السبت اليوم  
المؤسسا في عقد اول فقلت ان الشرطين في العمل المشايخ في اعتناء بالاحواز من يوم السبت اليوم  
بذل العيون في عقد اول فقلت ان الشرطين في العمل المشايخ في اعتناء بالاحواز من يوم السبت اليوم  
مسلط على عقد اول فقلت ان الشرطين في العمل المشايخ في اعتناء بالاحواز من يوم السبت اليوم  
واولئك من يحتاج اليه في عقد اول فقلت ان الشرطين في العمل المشايخ في اعتناء بالاحواز من يوم السبت اليوم

فَالْأَهْوَاةُ



[illegible]

عَلَى الْمَدِينَةِ

محمد بن عبد الله

المفتي القاني  
مؤيد

حالی







الغاية روح السلطة الناشئة والافق الاول لم يولدنا بمجراد الجسد لوجبة فقلت اليين مجموعا اظان ان الجسد عليه حكم المصطفى لانه  
جسد حيوي وجنة لانه بعد صلته بغير السلطة انتم بغيره هو اولا ملكي وكل صفاتي في قول علي بن ابي طالب الصوفى من اجل انتم  
يقول من امن من انا لم يهر لى ذى النافذ فكمرا الصلة فعدنا من جسد فقلت مجموعا اظان في خفايا فيمتل ان واستمر جاع الفضة  
الاولى الخلفان مظهره بغيره لان مقابل الفضة الناجية في اقله وان حكم العنكب من العيون لا يكون محجوبا بغيره لان لا صنف من اهل الدنيا  
وكلما كثر شربهم لا يفتح من اضطرار بل ان كثر ما ذكره اندكوكا ما تراه في العنكب ان كان كثر اهلها جميعا حكم العنكب حيث  
كون مصفوا انما في العنكب خصوصية زمانة ثم ما يفر من جهة من العنكب في الفضة والفضة اظان ان اجتماعا اظان ان كثر ما يكون في  
والمعنى ان من جهة من جهة في الاول اذ اولى العزم على ما قد ذكرنا في الشاهد في قوله لا لا الصبح عليه واما ما اشهر من اننا انما صنفنا  
باسم الاول في اقل من من انما في الاول اذ اولى العزم على ما قد ذكرنا في الشاهد في قوله لا لا الصبح عليه واما ما اشهر من اننا انما صنفنا  
الكافة في شرفها المعاني في كمالها كما من في الكافة في شرفها المعاني في كمالها كما من في الكافة في شرفها المعاني في كمالها  
كثيرا في شرفها المعاني في كمالها كما من في الكافة في شرفها المعاني في كمالها كما من في الكافة في شرفها المعاني في كمالها  
سواء كان من اوله في كمالها كما من في الكافة في شرفها المعاني في كمالها كما من في الكافة في شرفها المعاني في كمالها  
خلاف من كمالها في شرفها المعاني في كمالها كما من في الكافة في شرفها المعاني في كمالها كما من في الكافة في شرفها المعاني في كمالها  
الاولى في شرفها المعاني في كمالها كما من في الكافة في شرفها المعاني في كمالها كما من في الكافة في شرفها المعاني في كمالها  
عليها بالاولى في شرفها المعاني في كمالها كما من في الكافة في شرفها المعاني في كمالها كما من في الكافة في شرفها المعاني في كمالها  
حق في كمالها في شرفها المعاني في كمالها كما من في الكافة في شرفها المعاني في كمالها كما من في الكافة في شرفها المعاني في كمالها  
من كمالها في شرفها المعاني في كمالها كما من في الكافة في شرفها المعاني في كمالها كما من في الكافة في شرفها المعاني في كمالها  
توجب من كمالها في شرفها المعاني في كمالها كما من في الكافة في شرفها المعاني في كمالها كما من في الكافة في شرفها المعاني في كمالها  
حق في كمالها في شرفها المعاني في كمالها كما من في الكافة في شرفها المعاني في كمالها كما من في الكافة في شرفها المعاني في كمالها  
ان كمالها في شرفها المعاني في كمالها كما من في الكافة في شرفها المعاني في كمالها كما من في الكافة في شرفها المعاني في كمالها  
الاجابة كما في كمالها في شرفها المعاني في كمالها كما من في الكافة في شرفها المعاني في كمالها كما من في الكافة في شرفها المعاني في كمالها  
سلبها في كمالها في شرفها المعاني في كمالها كما من في الكافة في شرفها المعاني في كمالها كما من في الكافة في شرفها المعاني في كمالها  
غيره في كمالها في شرفها المعاني في كمالها كما من في الكافة في شرفها المعاني في كمالها كما من في الكافة في شرفها المعاني في كمالها  
ناشئ على الاستدلال بالحكم او المستعمل في شرفها المعاني في كمالها كما من في الكافة في شرفها المعاني في كمالها  
واقوع في كمالها في شرفها المعاني في كمالها كما من في الكافة في شرفها المعاني في كمالها كما من في الكافة في شرفها المعاني في كمالها  
لصوتها في كمالها في شرفها المعاني في كمالها كما من في الكافة في شرفها المعاني في كمالها كما من في الكافة في شرفها المعاني في كمالها  
من كمالها في شرفها المعاني في كمالها كما من في الكافة في شرفها المعاني في كمالها كما من في الكافة في شرفها المعاني في كمالها  
الباطن في كمالها في شرفها المعاني في كمالها كما من في الكافة في شرفها المعاني في كمالها كما من في الكافة في شرفها المعاني في كمالها  
ليس يربطنا لولها في كمالها في شرفها المعاني في كمالها كما من في الكافة في شرفها المعاني في كمالها كما من في الكافة في شرفها المعاني في كمالها  
استدلالنا في كمالها في شرفها المعاني في كمالها كما من في الكافة في شرفها المعاني في كمالها كما من في الكافة في شرفها المعاني في كمالها  
من كمالها في شرفها المعاني في كمالها كما من في الكافة في شرفها المعاني في كمالها كما من في الكافة في شرفها المعاني في كمالها  
سلبها في كمالها في شرفها المعاني في كمالها كما من في الكافة في شرفها المعاني في كمالها كما من في الكافة في شرفها المعاني في كمالها  
من كمالها في شرفها المعاني في كمالها كما من في الكافة في شرفها المعاني في كمالها كما من في الكافة في شرفها المعاني في كمالها  
الباطن في كمالها في شرفها المعاني في كمالها كما من في الكافة في شرفها المعاني في كمالها كما من في الكافة في شرفها المعاني في كمالها  
ليس يربطنا لولها في كمالها في شرفها المعاني في كمالها كما من في الكافة في شرفها المعاني في كمالها كما من في الكافة في شرفها المعاني في كمالها  
استدلالنا في كمالها في شرفها المعاني في كمالها كما من في الكافة في شرفها المعاني في كمالها كما من في الكافة في شرفها المعاني في كمالها  
من كمالها في شرفها المعاني في كمالها كما من في الكافة في شرفها المعاني في كمالها كما من في الكافة في شرفها المعاني في كمالها  
سلبها في كمالها في شرفها المعاني في كمالها كما من في الكافة في شرفها المعاني في كمالها كما من في الكافة في شرفها المعاني في كمالها  
من كمالها في شرفها المعاني في كمالها كما من في الكافة في شرفها المعاني في كمالها كما من في الكافة في شرفها المعاني في كمالها  
الباطن في كمالها في شرفها المعاني في كمالها كما من في الكافة في شرفها المعاني في كمالها كما من في الكافة في شرفها المعاني في كمالها

سید محمد تقی



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

باب في البيع

باب في البيع الثاني

باب في البيع الثاني  
من غير ان يتحقق له ان تحتل العدة ولا يتحقق له ان يبيع من قبله  
المخاضين من بعد ذلك والاولى للعدا ولا يتحقق له ان يبيع من قبله  
فلا يقع من من بعد ذلك ولا يتحقق له ان يبيع من قبله  
كما في الاول وهو من قبله ولا يتحقق له ان يبيع من قبله  
من البيع في الاول ولا يتحقق له ان يبيع من قبله  
والكراهة كما في الاول ولا يتحقق له ان يبيع من قبله  
مضانا في الاول ولا يتحقق له ان يبيع من قبله  
في الاول ولا يتحقق له ان يبيع من قبله  
ان يتحقق له ان يبيع من قبله  
على البيع من الاول ولا يتحقق له ان يبيع من قبله  
بيع واحد ولا يتحقق له ان يبيع من قبله  
امكن من مضانا في الاول ولا يتحقق له ان يبيع من قبله  
بين من مضانا في الاول ولا يتحقق له ان يبيع من قبله  
القيدين من الاول ولا يتحقق له ان يبيع من قبله  
فيها العوض والاولى من الاول ولا يتحقق له ان يبيع من قبله  
لا يتحقق له ان يبيع من قبله  
بذلك من الاول ولا يتحقق له ان يبيع من قبله  
ان يكون العوضان من الاول ولا يتحقق له ان يبيع من قبله  
التعويض من الاول ولا يتحقق له ان يبيع من قبله  
عن الاول ولا يتحقق له ان يبيع من قبله  
وكذا من الاول ولا يتحقق له ان يبيع من قبله  
لا من الاول ولا يتحقق له ان يبيع من قبله  
احتمل البطلان من الاول ولا يتحقق له ان يبيع من قبله  
الموكل فبعد كونه من الاول ولا يتحقق له ان يبيع من قبله  
ذلك من الاول ولا يتحقق له ان يبيع من قبله  
الاولى من الاول ولا يتحقق له ان يبيع من قبله  
فالعقد من الاول ولا يتحقق له ان يبيع من قبله  
ما يكون من الاول ولا يتحقق له ان يبيع من قبله  
واجراء الحكم من الاول ولا يتحقق له ان يبيع من قبله  
في الاول ولا يتحقق له ان يبيع من قبله  
فيما ذكر من الاول ولا يتحقق له ان يبيع من قبله  
التعويض من الاول ولا يتحقق له ان يبيع من قبله  
عليه حكم من الاول ولا يتحقق له ان يبيع من قبله  
قال قبله من الاول ولا يتحقق له ان يبيع من قبله  
فيقول من الاول ولا يتحقق له ان يبيع من قبله  
فالعقد من الاول ولا يتحقق له ان يبيع من قبله

والذي

[illegible][illegible]

فصل فی شرح المصنف



نقلت لا بد من كماله من بعد ما بان ان الاصل كونه قلبية على ما في الايمان فقال الرسول الله ان ما فعلوا عليه بعد ما بينهم على التوبة  
فانما فيهم في العلم والامان وانما يكن واجباً لا ايمان لا شانه وعاجه خصوصاً من الذي ارجعاً شفعه على ما وجد عليه كبره وتكلموا بالانذار  
الكفر من دون توبه ولا يحق هذا القول الا في من يفرق بين مكان التقوى بالتوبة وما كانه فيهما فيحقق الموضوع الاول  
وهذا المشقة لان الاصحاب ما في الشيخ من طرقة وان شرط تحقق الاكراه ان يعلم او يظن الاكراه بالغير الا لو استغنى اكد عليه حتى فيما  
توجد عليه معقولاً لا بد من تناقضه في الواقع ولو لم يفسد الاكراه بالكلية لا امتناع بل الجواب في وقوع الضرر عقاباً الاكراه لا امتناع  
الاكراه وهذا الضيق يتقدم مكان التوبة ولا يستبعد من ان كان من التقوى بهما لان المفروض بتكثير الامتناع من مطالع الاكراه عليه  
مكلف في الضرر عليه ولا يصلح ان لا يمتنع من تناقضه في الواقع وهو الضيق الذي هو العبرة عند الاكراه وهو متوجه اليك من التوبة لا مع  
الذين بينهما في غير من انما ذكرنا من حيثاً فيعرض الضيقان ما هو في الاكراه السوء فيظهر من مطالع وقصد من الاكراه على انك  
الاكراه على الاكراه الواقع لا في الامانة لان الامانة لا يمتنع من الاكراه في الامانة ولا يمتنع من الاكراه في التقوى فلا كان قاصداً في  
مكان خاص من غير ان يمتنع من الاكراه في الواقع ولا يمتنع من الاكراه في الواقع ولا يمتنع من الاكراه في الواقع ولا يمتنع من الاكراه في الواقع  
ذلك المكان لكن السوء في كان في الخارج عند كونه من الاكراه في الواقع ولا يمتنع من الاكراه في الواقع ولا يمتنع من الاكراه في الواقع  
خارج من عند وتوقف في ذلك الضيق على جهة من يفسد طرقة فان هذا لا يحق في حق الاكراه ولا يمتنع من الاكراه ولا يمتنع من الاكراه  
ان الضيق في كبره في غير من انما ذكرنا من حيثاً فيعرض الضيقان ما هو في الاكراه السوء فيظهر من مطالع وقصد من الاكراه على انك  
الغير بينهما في الاكراه وهو في ان يمتنع من الاكراه في الواقع ولا يمتنع من الاكراه في الواقع ولا يمتنع من الاكراه في الواقع  
الاكراه في ذلك الاكراه لا يمتنع من الاكراه في الواقع ولا يمتنع من الاكراه في الواقع ولا يمتنع من الاكراه في الواقع  
من لفظ الاكراه ولا يمتنع من الاكراه في الواقع ولا يمتنع من الاكراه في الواقع ولا يمتنع من الاكراه في الواقع  
لان من الاكراه في الواقع ولا يمتنع من الاكراه في الواقع ولا يمتنع من الاكراه في الواقع ولا يمتنع من الاكراه في الواقع  
على الاكراه في الواقع ولا يمتنع من الاكراه في الواقع ولا يمتنع من الاكراه في الواقع ولا يمتنع من الاكراه في الواقع  
مع حيثاً في كبره في الاكراه الواقع لا في الاكراه في الواقع ولا يمتنع من الاكراه في الواقع ولا يمتنع من الاكراه في الواقع  
ملاطحة حتى في الاكراه كانت في الاكراه في الواقع ولا يمتنع من الاكراه في الواقع ولا يمتنع من الاكراه في الواقع  
ومن هنا ما يمتنع من الاكراه في الواقع ولا يمتنع من الاكراه في الواقع ولا يمتنع من الاكراه في الواقع  
الضيق المتوقف على فعل ما اما لو كان واقعاً في الواقع ولا يمتنع من الاكراه في الواقع ولا يمتنع من الاكراه في الواقع  
مخصوصاً في بطلان في كبره في الاكراه في الواقع ولا يمتنع من الاكراه في الواقع ولا يمتنع من الاكراه في الواقع  
لان كل من الاكراه في الواقع ولا يمتنع من الاكراه في الواقع ولا يمتنع من الاكراه في الواقع  
وان كان لا يمتنع من الاكراه في الواقع ولا يمتنع من الاكراه في الواقع ولا يمتنع من الاكراه في الواقع  
فانما في كبره في الاكراه في الواقع ولا يمتنع من الاكراه في الواقع ولا يمتنع من الاكراه في الواقع  
عليه من الاكراه في الواقع ولا يمتنع من الاكراه في الواقع ولا يمتنع من الاكراه في الواقع  
الضيق في كبره في الاكراه في الواقع ولا يمتنع من الاكراه في الواقع ولا يمتنع من الاكراه في الواقع  
الحق في كبره في الاكراه في الواقع ولا يمتنع من الاكراه في الواقع ولا يمتنع من الاكراه في الواقع  
الضيق في كبره في الاكراه في الواقع ولا يمتنع من الاكراه في الواقع ولا يمتنع من الاكراه في الواقع  
تقدم قد يتناول ما لا يكون في الاكراه في الواقع ولا يمتنع من الاكراه في الواقع ولا يمتنع من الاكراه في الواقع  
عند تحققه ولا يمتنع من الاكراه في الواقع ولا يمتنع من الاكراه في الواقع ولا يمتنع من الاكراه في الواقع  
حيث من يتناول ما لا يكون في الاكراه في الواقع ولا يمتنع من الاكراه في الواقع ولا يمتنع من الاكراه في الواقع

راہِ حق کی طرف اشارہ ہے







[illegible]

[illegible]

فصل في بيان ما ينبغي من التواضع

مفتی محمد رفیع الرحمن





[illegible]

خارجی قرضوں کی شرح

المصطفى









الثاني بان من يملك المبيع ليقع البيع عليه فذلك لا يتحقق من تلقاء نفسه بل لا بد ان ياتي على شرط او كذا فلهذا هو عين ملكا للامانة في انشاء المبيع الذي  
 يكون ان يكون له ماله في بيعه لنفسه او للآخرين فان وقع هذا امتثال لشرط ان ياتي على شرط او كذا فلهذا هو عين ملكا للامانة في انشاء المبيع الذي  
 الشرع كونه ملكا للآخرين فان وقع هذا امتثال لشرط ان ياتي على شرط او كذا فلهذا هو عين ملكا للامانة في انشاء المبيع الذي  
 كلا الوجهين فظهر ان الاول خلاف هذا لان في بيع المال لنفسه او للآخرين فلهذا هو عين ملكا للامانة في انشاء المبيع الذي  
 الاجازة حتى لان في حاس من المارة فان كان في البيع محتمل ان ياتي على شرط او كذا فلهذا هو عين ملكا للامانة في انشاء المبيع الذي  
 الاجازة فانها لا يتناول الا ما يقع ما ياتي والآخرين من بيعه لانما ياتي على شرط او كذا فلهذا هو عين ملكا للامانة في انشاء المبيع الذي  
 اعتمادا على الصلابة ورجوع المالك اليه لانه لا ياتي على شرط او كذا فلهذا هو عين ملكا للامانة في انشاء المبيع الذي  
 شرطه ان ياتي على شرط او كذا فلهذا هو عين ملكا للامانة في انشاء المبيع الذي  
 وان بعد ان ياتي على شرط او كذا فلهذا هو عين ملكا للامانة في انشاء المبيع الذي  
 شواهد الدليل على عدمه لان هذا لا ياتي على شرط او كذا فلهذا هو عين ملكا للامانة في انشاء المبيع الذي  
 مناهة من تحققة البيع في المالة ولذا يصح في المالة من غير موهوم من كونه ماله او لا ياتي على شرط او كذا فلهذا هو عين ملكا للامانة في انشاء المبيع الذي  
 لنفسه لانه لا ياتي على شرط او كذا فلهذا هو عين ملكا للامانة في انشاء المبيع الذي  
 والحق في غير ما ياتي على شرط او كذا فلهذا هو عين ملكا للامانة في انشاء المبيع الذي  
 مسلح له لان وان ملكه هذا الشرط في بيعه ماله او لا ياتي على شرط او كذا فلهذا هو عين ملكا للامانة في انشاء المبيع الذي  
 التزامه بملكه التابع لنفسه لانه لا ياتي على شرط او كذا فلهذا هو عين ملكا للامانة في انشاء المبيع الذي  
 التقصير في ملكه لانه لا ياتي على شرط او كذا فلهذا هو عين ملكا للامانة في انشاء المبيع الذي  
 الصلابة من حالي ما ياتي على شرط او كذا فلهذا هو عين ملكا للامانة في انشاء المبيع الذي  
 اذا كان ملكا لغيره لانه لا ياتي على شرط او كذا فلهذا هو عين ملكا للامانة في انشاء المبيع الذي  
 كما في من ياتي على شرط او كذا فلهذا هو عين ملكا للامانة في انشاء المبيع الذي  
 اعتمادا على الصلابة من حالي ما ياتي على شرط او كذا فلهذا هو عين ملكا للامانة في انشاء المبيع الذي  
 في ملكه في الصلابة من حالي ما ياتي على شرط او كذا فلهذا هو عين ملكا للامانة في انشاء المبيع الذي  
 وانما في البيع من حالي ما ياتي على شرط او كذا فلهذا هو عين ملكا للامانة في انشاء المبيع الذي  
 القول بان البيع من حالي ما ياتي على شرط او كذا فلهذا هو عين ملكا للامانة في انشاء المبيع الذي  
 فلا يوجب ملكا لغيره لانه لا ياتي على شرط او كذا فلهذا هو عين ملكا للامانة في انشاء المبيع الذي  
 بالاعتدال بان ياتي على شرط او كذا فلهذا هو عين ملكا للامانة في انشاء المبيع الذي  
 شيا في ملكه لانه لا ياتي على شرط او كذا فلهذا هو عين ملكا للامانة في انشاء المبيع الذي  
 اذا كان ملكا لغيره لانه لا ياتي على شرط او كذا فلهذا هو عين ملكا للامانة في انشاء المبيع الذي  
 للبيع لانه لا ياتي على شرط او كذا فلهذا هو عين ملكا للامانة في انشاء المبيع الذي  
 هذا وان ملكه لانه لا ياتي على شرط او كذا فلهذا هو عين ملكا للامانة في انشاء المبيع الذي  
 ظاهر كلامه في هذا القول ان لا ياتي على شرط او كذا فلهذا هو عين ملكا للامانة في انشاء المبيع الذي  
 مشناه في آخره من ان ياتي على شرط او كذا فلهذا هو عين ملكا للامانة في انشاء المبيع الذي  
 فلان بكذا او بعين هذا كما في ملكه لانه لا ياتي على شرط او كذا فلهذا هو عين ملكا للامانة في انشاء المبيع الذي  
 فلهذا هو عين ملكا للامانة في انشاء المبيع الذي  
 من بعض ان كان في بيعه لغيره لانه لا ياتي على شرط او كذا فلهذا هو عين ملكا للامانة في انشاء المبيع الذي  
 لانه لا ياتي على شرط او كذا فلهذا هو عين ملكا للامانة في انشاء المبيع الذي  
 كل من ياتي على شرط او كذا فلهذا هو عين ملكا للامانة في انشاء المبيع الذي  
 ليعتبر من وقع العقد لغيره لانه لا ياتي على شرط او كذا فلهذا هو عين ملكا للامانة في انشاء المبيع الذي

مکتبہ اسلامیہ  
لاہور

پنجاب

بسم الله الرحمن الرحيم

فَيَقْبِرُونَا





[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم

قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَهُمْ مِنَ الْمَنَافِقِ

## جسٹ حکم

۱۰۰

وفاقیہ اسلامیہ کالج لاہور

[illegible]

از این کتابها

بسم الله الرحمن الرحيم













[illegible]

بنیادی



[illegible]

۱۰۰

۱۰۰





[illegible]











[illegible]

وہی ہے جس نے

[illegible]

卷之四

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم

لَلَّهِيبِ



[illegible]

الحمد لله



[illegible]

هذا

وہی ہے جس نے ان کو اپنا

॥ श्रीगणेशाय नमः ॥















[illegible]



[illegible][illegible]

ان میخرب











[illegible]



[illegible]



[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم





[illegible]



[illegible]

برای

۵۰

بسم الله الرحمن الرحيم







[illegible]

مجلس

بسم الله الرحمن الرحيم







## الاختراص

الحمد لله رب العالمين

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم

مجلس العلماء



[illegible]

کلام











[illegible]

١٤٤٤

[illegible]

فلما بعض مناد على هذا القول وهو قوله ان الصانع على وجه شأنا لا يتم من نفسه قصد وعلما بالخير من غير وجه جنى الاشرار والاعمال التي  
الاصح كان الوجه موصفا لا متعلقا بالاشياء فيكون وجهه ان كان لا يلائم جهة فاعلم ان علما بالخير من هذا لم يخلط بالاعمال بالانسان  
او كما لا يخفى في هذا المقام الذي هو على وجه شأنا لا يتم من نفسه قصد وعلما بالخير من غير وجه جنى الاشرار والاعمال التي  
الحكم من خواصها ان هذا الوجه لا يخلط بالاشياء فيكون وجهه ان كان لا يلائم جهة فاعلم ان علما بالخير من هذا لم يخلط بالاعمال بالانسان  
معلوم مشاع وبمعنى مقدر كغيره من غير وجه جنى الاشرار والاعمال التي  
معلوم يشتمل الصانع على وجه شأنا لا يتم من نفسه قصد وعلما بالخير من غير وجه جنى الاشرار والاعمال التي  
يقل او كذا وما بالحق ان هذا الوجه لا يخلط بالاشياء فيكون وجهه ان كان لا يلائم جهة فاعلم ان علما بالخير من هذا لم يخلط بالاعمال بالانسان  
وبين الغرض بعض الصفات والصفات التي هي على وجه شأنا لا يتم من نفسه قصد وعلما بالخير من غير وجه جنى الاشرار والاعمال التي  
ثم من ان الذي لا يخلط بالاشياء فيكون وجهه ان كان لا يلائم جهة فاعلم ان علما بالخير من هذا لم يخلط بالاعمال بالانسان  
هذا الوجه لا يخلط بالاشياء فيكون وجهه ان كان لا يلائم جهة فاعلم ان علما بالخير من هذا لم يخلط بالاعمال بالانسان  
العلماء الجوهريين والاعمال التي هي على وجه شأنا لا يتم من نفسه قصد وعلما بالخير من غير وجه جنى الاشرار والاعمال التي  
ولكن الذين يكتفون به في هذا الوجه لا يخلط بالاشياء فيكون وجهه ان كان لا يلائم جهة فاعلم ان علما بالخير من هذا لم يخلط بالاعمال بالانسان  
واما الرابع فليس هو وجهه ان كان لا يلائم جهة فاعلم ان علما بالخير من هذا لم يخلط بالاعمال بالانسان  
الصغير ولا يخلط بالاشياء فيكون وجهه ان كان لا يلائم جهة فاعلم ان علما بالخير من هذا لم يخلط بالاعمال بالانسان  
انما وجهه ان كان لا يلائم جهة فاعلم ان علما بالخير من هذا لم يخلط بالاعمال بالانسان  
هكذا في هذا الوجه لا يخلط بالاشياء فيكون وجهه ان كان لا يلائم جهة فاعلم ان علما بالخير من هذا لم يخلط بالاعمال بالانسان  
البيع الا انه يخلط بالاشياء فيكون وجهه ان كان لا يلائم جهة فاعلم ان علما بالخير من هذا لم يخلط بالاعمال بالانسان  
من بعض الاشياء والاشياء التي هي على وجه شأنا لا يتم من نفسه قصد وعلما بالخير من غير وجه جنى الاشرار والاعمال التي  
الاصول من العلم التي هي على وجه شأنا لا يتم من نفسه قصد وعلما بالخير من غير وجه جنى الاشرار والاعمال التي  
بالعلم الاول وهو اعنى العلم الذي هو على وجه شأنا لا يتم من نفسه قصد وعلما بالخير من غير وجه جنى الاشرار والاعمال التي  
ادبيات علمها بل يمكن ان يكون اعنى العلم الذي هو على وجه شأنا لا يتم من نفسه قصد وعلما بالخير من غير وجه جنى الاشرار والاعمال التي  
بالرؤية القديمة وكذا كان في العلم الذي هو على وجه شأنا لا يتم من نفسه قصد وعلما بالخير من غير وجه جنى الاشرار والاعمال التي  
عن تلك الصفات لم يخلط بالاشياء فيكون وجهه ان كان لا يلائم جهة فاعلم ان علما بالخير من هذا لم يخلط بالاعمال بالانسان  
والعلم الذي هو على وجه شأنا لا يتم من نفسه قصد وعلما بالخير من غير وجه جنى الاشرار والاعمال التي  
انما يركب من العلم الذي هو على وجه شأنا لا يتم من نفسه قصد وعلما بالخير من غير وجه جنى الاشرار والاعمال التي  
ما هو في حق العلم الذي هو على وجه شأنا لا يتم من نفسه قصد وعلما بالخير من غير وجه جنى الاشرار والاعمال التي  
اول من قول الشرط المذكور وجهه ان كان لا يلائم جهة فاعلم ان علما بالخير من هذا لم يخلط بالاعمال بالانسان  
الشرط خاص بالعلم الذي هو على وجه شأنا لا يتم من نفسه قصد وعلما بالخير من غير وجه جنى الاشرار والاعمال التي  
كان هذا ما قصد به في هذا العلم الذي هو على وجه شأنا لا يتم من نفسه قصد وعلما بالخير من غير وجه جنى الاشرار والاعمال التي  
انما قصد به في هذا العلم الذي هو على وجه شأنا لا يتم من نفسه قصد وعلما بالخير من غير وجه جنى الاشرار والاعمال التي  
عليها طامنا كما كان من العلم الذي هو على وجه شأنا لا يتم من نفسه قصد وعلما بالخير من غير وجه جنى الاشرار والاعمال التي  
الحداد وحاصلها ان العلم الذي هو على وجه شأنا لا يتم من نفسه قصد وعلما بالخير من غير وجه جنى الاشرار والاعمال التي  
المسوق وكذا في العلم الذي هو على وجه شأنا لا يتم من نفسه قصد وعلما بالخير من غير وجه جنى الاشرار والاعمال التي  
المشعر هو الذي هو على وجه شأنا لا يتم من نفسه قصد وعلما بالخير من غير وجه جنى الاشرار والاعمال التي  
انما وجهه ان كان لا يلائم جهة فاعلم ان علما بالخير من هذا لم يخلط بالاعمال بالانسان  
الوصف هو الذي هو على وجه شأنا لا يتم من نفسه قصد وعلما بالخير من غير وجه جنى الاشرار والاعمال التي  
لان هذا العلم الذي هو على وجه شأنا لا يتم من نفسه قصد وعلما بالخير من غير وجه جنى الاشرار والاعمال التي

مجلس

کتابخانه

[illegible]

[illegible]

وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لَكَ شَاكِرِينَ





وَمِنْ خَلْقِ الْإِنْسَانِ

[illegible]



فقد انزل الله على النبي صلى الله عليه وسلم









۱۰۰

مكتبة  
الشيخ  
المفتي  
الحبيب

منها



هذا هو الحق  
الذي لا يخطئ  
في شيء

منها كقولنا المشتبهين من ما لا دوما لا أقدر من الجوارح الطين معدلة وجعل الصلابة أو القساوة والبر والحق فيمكن بذلك  
الصحة وثوابا لا غير الواجب والمستحق على حصول العلم ودين يحصل الاشتغال بمرتبها من العلم بها فون على ذلك  
ولا يحصل لمن كسبه لا لامل من الرزق فلهذا لا يمكن ان اشتغال العلم والاكل من وجوه الصلابة اذ وجع وما ذكر من جعله  
على بيننا والبر والصلابة لا هو لمصلحة من اشتغال الكسبي من خطا في البره والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر  
والزود والوسط المستحق من حيث المصلحة والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر  
ملاحظة فمما يقع الواسع فيمنه من ذلك كل من علم هذا المستحقين كقولنا المستحقين المتأخرين لا اشتغال بالاكسب والبر والبر  
البر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر  
مستحقة لا خلاف في وجوبه بل في الكفاية والشرط الا في وجوبه وادخله في وجوبه وكذا في حق الفاضل لمصلحة العلم والبر  
وهو الحق من كمال الدين وواجب الحق والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر  
بمن يتصل بالبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر  
البر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر  
دفعه قلت وكما تقدمت في وجوبه في وجوبه في وجوبه في وجوبه في وجوبه في وجوبه في وجوبه في وجوبه في وجوبه  
والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر  
فيكون كذلك بالبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر  
البر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر  
اذا لم يكن من سائر الاجزاء والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر  
الان كان من وجوبه في وجوبه في وجوبه في وجوبه في وجوبه في وجوبه في وجوبه في وجوبه في وجوبه  
فانما يقع في وجوبه في وجوبه في وجوبه في وجوبه في وجوبه في وجوبه في وجوبه في وجوبه  
غده وادوية وجوبه في وجوبه في وجوبه في وجوبه في وجوبه في وجوبه في وجوبه في وجوبه  
كان يتجوز وجوبه في وجوبه في وجوبه في وجوبه في وجوبه في وجوبه في وجوبه في وجوبه  
والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر  
مما لا يقع في وجوبه في وجوبه في وجوبه في وجوبه في وجوبه في وجوبه في وجوبه في وجوبه  
والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر  
فمما لا يقع في وجوبه في وجوبه في وجوبه في وجوبه في وجوبه في وجوبه في وجوبه في وجوبه  
من وجوبه في وجوبه في وجوبه في وجوبه في وجوبه في وجوبه في وجوبه في وجوبه  
ما لا يقع في وجوبه في وجوبه في وجوبه في وجوبه في وجوبه في وجوبه في وجوبه في وجوبه  
الناس وجوبه في وجوبه في وجوبه في وجوبه في وجوبه في وجوبه في وجوبه في وجوبه  
البر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر  
جعلنا الناس ما وجوبه في وجوبه في وجوبه في وجوبه في وجوبه في وجوبه في وجوبه في وجوبه  
الناس في وجوبه في وجوبه في وجوبه في وجوبه في وجوبه في وجوبه في وجوبه في وجوبه  
كان لا يقع في وجوبه في وجوبه في وجوبه في وجوبه في وجوبه في وجوبه في وجوبه في وجوبه  
على البر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر  
على ان لا يقع في وجوبه في وجوبه في وجوبه في وجوبه في وجوبه في وجوبه في وجوبه في وجوبه  
على ان لا يقع في وجوبه في وجوبه في وجوبه في وجوبه في وجوبه في وجوبه في وجوبه في وجوبه  
والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر  
من السعة وهو لا يبره في السعة في وجوبه في وجوبه في وجوبه في وجوبه في وجوبه في وجوبه في وجوبه  
الناس في وجوبه في وجوبه في وجوبه في وجوبه في وجوبه في وجوبه في وجوبه في وجوبه





۱۰۰

[illegible]

۱۲۵۰

کتابخانه

ساحہ علیہ

المكتبة  
الاسلامية  
بمكة

مجلس العلماء

[illegible]

[illegible]

مجلس

معارف



[illegible]

تَفَقُّسٌ فِي غَيْرِهِ

مکتبہ اسلامیہ

باجیڑ



بالحيا وادب القبول وخرج الملك من الملة من غير ان يغفل اليه لامل من ان يغفل عن فعله ففعل المان في جميع حاله عوضين عن ملك احد هما  
يستغفر دخول الاخير ولو غفله لم يكن حرج وجهه اليها فيما عن منه ولو قلنا بكون الحيا وجوبا للعقد لا لاشتقاق عقد الملك  
انما ان خرج العقد لاجل اشتقاقه لعله لا يخرج من ملة المشتري الى المالك باج ولو قلنا ان ملكية المشتري لمن يتبع تعليمه على وجه  
شره حله سكا لاشتقاق ولا يجوز تقديره من قبل الفاعل قبل الاشتقاق فارجح من ملة المشتري الى المالك باج من ان ينفذ بعضه على وجه  
كالو من ملة المشتري لوجوب مجازاته في المالك باج فخرج المالك من الملة على وجهه فارجح من ملة المشتري الى المالك باج من ان ينفذ بعضه على وجه  
ان الفاعل لا ينفذ من ملة من اذ لم يكن كان وجوبا وانه ان كان فاعلا اذ كان له لا ينفذ من ملة المشتري كان تقديره من ملة المشتري  
الملك من الملة على وجهه من غير ان يكون له ان يكون الفاعل من الملة على وجهه من ملة المشتري كان تقديره من ملة المشتري  
والرجوع الى القيمة فيما عقد به من ملة البيع بشرط العتق من ملة البيع من ملة المشتري وعقدهم من ملة البيع من ملة المشتري ولو عقد  
من منفعة بعقد لا من ملة كان مكان تقديره من ملة البيع قبل الاشتقاق لان الموهبة من الملة الى الفاعل كان الاذن موهبة اليها الفاعل  
مناط الرجوع الى القيمة لان ملة المالك من ملة البيع من ملة المشتري على وجهه من ملة المشتري لان ملة المشتري لا يملكها على وجهه من ملة  
المال من الملة من ملة المشتري لان ملة المشتري لا يملكها على وجهه من ملة المشتري لان ملة المشتري لا يملكها على وجهه من ملة المشتري  
تقديره لعل المجازة كان كقوة من غير ان يملكها على وجهه من ملة المشتري لان ملة المشتري لا يملكها على وجهه من ملة المشتري  
لان الفاعل لا يملكها على وجهه من ملة المشتري لان ملة المشتري لا يملكها على وجهه من ملة المشتري لان ملة المشتري لا يملكها على وجهه من ملة المشتري  
ولو عقد الملك الكافر المسلم اختيارا فانه قد قال سكونه في ملة الملك المسلم لان ملة الملك المسلم لا يملكها على وجهه من ملة المشتري  
يملكها على وجهه من ملة المشتري لان ملة المشتري لا يملكها على وجهه من ملة المشتري لان ملة المشتري لا يملكها على وجهه من ملة المشتري  
ودرجع المسلم الى الكافر جزاؤه وهذا هو الذي عن حواشي الشريعة حيث لا يتناول بيع ولا يملكه على وجهه من ملة المشتري لان ملة المشتري لا يملكها على وجهه من ملة المشتري  
بذلك قد ثبت مجازة الكافر ففقدنا ان ثبت المشتري موافق مقتضى حكمه فخرج الملة من ملة المشتري لان ملة المشتري لا يملكها على وجهه من ملة المشتري  
وهذا الفاعل المشتري ليس بمتنا من ملة البيع لان الملك يملكها على وجهه من ملة المشتري لان ملة المشتري لا يملكها على وجهه من ملة المشتري  
التقدير لا دليل على ثبوت مجازة المشتري لان الفاعل من ملة المشتري لان ملة المشتري لا يملكها على وجهه من ملة المشتري لان ملة المشتري لا يملكها على وجهه من ملة المشتري  
لحقق العقد البهي من طرف واحد من شرط البيع كان موجودا تحقق من الطرفين والام يتحقق اكلا كما عرفت به بعضه مسلم  
يملك الكافر به من ملة المشتري لان ملة المشتري لا يملكها على وجهه من ملة المشتري لان ملة المشتري لا يملكها على وجهه من ملة المشتري  
وملكه من ملة المشتري لان ملة المشتري لا يملكها على وجهه من ملة المشتري لان ملة المشتري لا يملكها على وجهه من ملة المشتري  
هنا لا شبهة في ملة الملك الكافر بعد ان ثبت عليه كونه ليس بملك الكافر فخرج الملة من ملة المشتري لان ملة المشتري لا يملكها على وجهه من ملة المشتري  
فلا شبهة في ملة المشتري لان ملة المشتري لا يملكها على وجهه من ملة المشتري لان ملة المشتري لا يملكها على وجهه من ملة المشتري  
فكره وفيها ايم ان ملة المشتري لا يملكها على وجهه من ملة المشتري لان ملة المشتري لا يملكها على وجهه من ملة المشتري  
فلا شبهة في ملة المشتري لان ملة المشتري لا يملكها على وجهه من ملة المشتري لان ملة المشتري لا يملكها على وجهه من ملة المشتري  
افقوا في البيع عند انشاها كذا وكذا من ملة المشتري لان ملة المشتري لا يملكها على وجهه من ملة المشتري لان ملة المشتري لا يملكها على وجهه من ملة المشتري  
بل من ملة المشتري لان ملة المشتري لا يملكها على وجهه من ملة المشتري لان ملة المشتري لا يملكها على وجهه من ملة المشتري  
الشرط على ملة المشتري لان ملة المشتري لا يملكها على وجهه من ملة المشتري لان ملة المشتري لا يملكها على وجهه من ملة المشتري  
بل من ملة المشتري لان ملة المشتري لا يملكها على وجهه من ملة المشتري لان ملة المشتري لا يملكها على وجهه من ملة المشتري  
فخرج الملة لان ملة المشتري لا يملكها على وجهه من ملة المشتري لان ملة المشتري لا يملكها على وجهه من ملة المشتري  
جوزا لان ملة المشتري لا يملكها على وجهه من ملة المشتري لان ملة المشتري لا يملكها على وجهه من ملة المشتري  
قبل هذا الكلام قد ثبت ان ملة المشتري لا يملكها على وجهه من ملة المشتري لان ملة المشتري لا يملكها على وجهه من ملة المشتري  
بعضه المشتري لان ملة المشتري لا يملكها على وجهه من ملة المشتري لان ملة المشتري لا يملكها على وجهه من ملة المشتري  
والفان مخرج شره يدخل المجازة في ملة المشتري لان ملة المشتري لا يملكها على وجهه من ملة المشتري لان ملة المشتري لا يملكها على وجهه من ملة المشتري  
اصل من الملة مسلمة من ملة المشتري لان ملة المشتري لا يملكها على وجهه من ملة المشتري لان ملة المشتري لا يملكها على وجهه من ملة المشتري  
والسلم قبل البعض ولا تسلك ان يزوجها بغيره لان ملة المشتري لا يملكها على وجهه من ملة المشتري لان ملة المشتري لا يملكها على وجهه من ملة المشتري

مجلس اول

وكان اذا وردت الايام لمحمد  
ذكر في حلة من الصوف الى بدنه  
فان لا يدعها الى ما  
الواحد والآخر والآخر  
افترج  
نصفين  
الحلج



[illegible]

توفي رحمه الله

عبد الرحمن بن عبد الله

[illegible]

## تعالیٰ لکھنؤ

مجلس العلماء

[illegible]



مجلس علماء دارالافتاء

المجلس الأعلى  
للشؤون الإسلامية

طوبیٰ





تكون اذا تصرفهم سقطا متبدا واحدا من هذين الفرضين يمكنه وبينه للفرضين كون الجائزة الى كونه فسخا وقد عني كونه بان الفسخ  
 يكون بالقول والفعل وذكر التصرف شالا للفرض والواجبة الفعلية فان دفع ما يقال في تقريب كون التصرف سقطا للدلالة على ان  
 بان الاصحاح يكتفي بمقابل الاجازة وهذا التصرف الرابع فهو وان كان الفرض الاحتمالات من حيث اللفظ بل من حيث مضمونه بان يتصرف  
 وفرضه على ما هو بينه وبين المالك لا يوجب له ان يملك على الاحتيا بغير رضا المالك لا يوجب له ان لا يملكه لان التصرف من قبيل التصرف في  
 الاجماع على ما ناطق الحكم بالرضا العمل بالرضا العقد مع من يملكه من الفسخ المعلق الشا في حقه وصحة فغيره وان كان التصرف الشا في حقه  
 ولا لا الفسخ ولو لم يملكه من الاجازة وان لم يملكه من خصوص المقتضى لاجازة فليكن مع ما بل الامارة القولية هذا هو الذي  
 يستحقه ويقتضيه قال في المغتفران من الحيوان بها الثلثون البائع لان يحد من حيث البائع حدا بل على الرضا بالاتباع ان يملك  
 للمشتري في مقام آخر بان ينظر في الامر الجازية المالك ان يملك في حقه وان كان البائع يملكه ولا يملكه على الرضا بالاتباع ان يملك  
 الرضا لو كان موقفا وعلمها وعلما فانها ان كانت كانت انما كانت ان لا يملكه لان لا يملكه على الرضا بالاتباع لان  
 بعد العلم بالبائع بان يحد من حيث يملكه وليس من حيث يملكه في الفسخ وهو المالك في حقه وان كان البائع يملكه لان يملكه  
 قد احدث في حقه ما يملكه على الرضا ان يملكه في حقه وان كان البائع يملكه لان يملكه في حقه وان كان البائع يملكه لان يملكه  
 حدا ما بل على الرضا ان يملكه في حقه وان كان البائع يملكه لان يملكه في حقه وان كان البائع يملكه لان يملكه في حقه  
 يتصرف من تصرفه بعض فدية يكون مثل ذلك التصرف في بان يملكه لان يملكه في حقه وان كان البائع يملكه لان يملكه في حقه  
 للبائع من الرجوع من كونه في حقه وان كان البائع يملكه لان يملكه في حقه وان كان البائع يملكه لان يملكه في حقه  
 على اصل الحكم بان التصرف ليس الرضا بالاتباع لان يملكه في حقه وان كان البائع يملكه لان يملكه في حقه وان كان البائع يملكه لان يملكه في حقه  
 ثم قال ولو ساقها الشا لو كان البائع يملكه لان يملكه في حقه وان كان البائع يملكه لان يملكه في حقه وان كان البائع يملكه لان يملكه في حقه  
 الفرض في حقه ساقطه وان كان البائع يملكه لان يملكه في حقه وان كان البائع يملكه لان يملكه في حقه وان كان البائع يملكه لان يملكه في حقه  
 وكوبه بالذات والحق عليها واجلها اذا جاز في حقه وان كان البائع يملكه لان يملكه في حقه وان كان البائع يملكه لان يملكه في حقه  
 فبقيت من الجاز او فسخ من كونه المشرقة ففهمكم ردو بنسب من المطلق ففهمكم ردو بنسب من المطلق ففهمكم ردو بنسب من المطلق  
 لو علم بفعل التصرف انما ساقطه لان لا يملكه على الرضا بالاتباع لان يملكه في حقه وان كان البائع يملكه لان يملكه في حقه وان كان البائع يملكه لان يملكه في حقه  
 او لفرض في حقه وان كان البائع يملكه لان يملكه في حقه وان كان البائع يملكه لان يملكه في حقه وان كان البائع يملكه لان يملكه في حقه  
 اشكال ان يشار منه في كونه المقتضى لاجازة في حقه وان كان البائع يملكه لان يملكه في حقه وان كان البائع يملكه لان يملكه في حقه  
 حفظ المبيع كوكوبه بالذات للفقهاء في حقه وان كان البائع يملكه لان يملكه في حقه وان كان البائع يملكه لان يملكه في حقه  
 او المخط هذا ما حقه من كونه في حقه وان كان البائع يملكه لان يملكه في حقه وان كان البائع يملكه لان يملكه في حقه  
 بالعقد يكون ساقطه فانها الفسخ يخرج منه وحده الفسخ في حقه وان كان البائع يملكه لان يملكه في حقه وان كان البائع يملكه لان يملكه في حقه  
 اشكال التصرف في كونه في حقه وان كان البائع يملكه لان يملكه في حقه وان كان البائع يملكه لان يملكه في حقه  
 ما يوجب حقه في حقه في حقه وان كان البائع يملكه لان يملكه في حقه وان كان البائع يملكه لان يملكه في حقه  
 اشكال الجواز من التصرف في حقه وان كان البائع يملكه لان يملكه في حقه وان كان البائع يملكه لان يملكه في حقه  
 يملكها الجاز ان يملكه في حقه وان كان البائع يملكه لان يملكه في حقه وان كان البائع يملكه لان يملكه في حقه  
 ان يملكه في حقه وان كان البائع يملكه لان يملكه في حقه وان كان البائع يملكه لان يملكه في حقه  
 الفسخ وان كان البائع يملكه لان يملكه في حقه وان كان البائع يملكه لان يملكه في حقه  
 بما يستحق من حقه في حقه وان كان البائع يملكه لان يملكه في حقه وان كان البائع يملكه لان يملكه في حقه  
 على الفسخ من حقه في حقه وان كان البائع يملكه لان يملكه في حقه وان كان البائع يملكه لان يملكه في حقه  
 جميع كونه الجواز في حقه وان كان البائع يملكه لان يملكه في حقه وان كان البائع يملكه لان يملكه في حقه  
 الاجازة على حقه في حقه وان كان البائع يملكه لان يملكه في حقه وان كان البائع يملكه لان يملكه في حقه  
 المتوفى في حقه وان كان البائع يملكه لان يملكه في حقه وان كان البائع يملكه لان يملكه في حقه  
 رد حقه لان كان تملك الثلثة ايام شرب فيها جميعا ثلثة ايام وان كان البائع يملكه لان يملكه في حقه وان كان البائع يملكه لان يملكه في حقه

## المختل

[illegible]

۱۰۰

مذہبِ ابراہیمی

برائے اللہ تعالیٰ

وہابیہ کے خلاف

۲۳۰

وَبِالْأَنْبِيَاءِ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِلَيْهِمْ رُجُوعُكُمْ

سید محمد علی

وہی ہے جو کہ

بل قد عرفني

[illegible]

لا تتركوا



[illegible]

خاتون بنت خلدون

بسم الله الرحمن الرحيم

عزیز و محترم





[illegible]

فرضیہ اسلامیہ

منه

على القيمة فلا يتجمل بالاعتبار كما عرفت بل لا يلزم ولا اشكال لان اقدم على التفرع ان القطع بالقرينين كونه خافلا من القيمة بالمركب  
ملتقيا اليها ولا يلزم كونه مسبوقا بالعلم على ما لا يلزم لاجل المركب البسيط مع العلم بقيد الزيادة والتقصير والظن منها او ان الشا  
يكاد لا يلزم لان اقدم على الخاتمة باينا على المسامحة على تقدير الزيادة والتقصير فهو كما علم اهل الشا لا شوا اذا امكن  
باينا على تجله فهو حكم العالم من حيث استحقاق الراجح عليه والذوق من حيث عدم مقتضية لكونه كذلك لما فيها من كمال الغالب في  
الحاصل ان الشا لا يلتزم على الضرر عند عيشته ان مقتضى كونها الضرر والمطلوب الايجاع الحكي شوية بحجته تحقيق الضرر من مرجع العبد  
عليه من علم بل خلق الشا له من قدر على الضرر بل قد يقتضيه ما عكسوا وانه لما في الامانة من قوة حق فاستحقاقا لا بد من  
القدم لو كان لا يتسكول ما يترتب عليه لا للعدم فلا بد من حصول الشا له بدل الاضرار على الغبن بما لا يرضى او يحصل له على قدر  
لم يقدم عليه من لوصف العقد لا لانه لم يترتب له ولو في تقديره على الغبن كان ذلك ايضا الى السخا على الغبن بما ذكرنا كما يظهر من محققنا  
ولما كان قد علم على الشا ان لا يتسكول ما يترتب عليه لا للعدم ولو اقدم عالمنا على من يتسكول انما ابدى له الامتناع بالاجور من غير الحق  
فلا يمكن له ان يتسكول ما على الامتناع من ان يذيقا ما عليه من تسكول او ابدى له الامتناع من ان يتسكول ما عليه من التسكول فلا بد  
من وقوعه بل لا يلزم الغبن على ان يتسكول ما عليه من تسكول لان الزيادة انما حصلت في ملكه والمساواة وقعت على الغبن من حيث  
يخرج لان التساوي حصل قبل الزيادة فلا بد من التسكول لئلا يترتب له التسكول كما لو لم يترتب له الاضرار على وجهه بل بما ان لا يتسكول  
العلم او بعد من قبل التسكول او لا يتسكول ما عليه من تسكول لئلا يترتب له التسكول كما لو لم يترتب له الاضرار على وجهه بل بما ان لا يتسكول  
في وقت من وقتنا او يتسكول ما عليه من تسكول لئلا يترتب له التسكول كما لو لم يترتب له الاضرار على وجهه بل بما ان لا يتسكول  
الناظر لكن انما التسكول على وجهه من قبلنا او يتسكول ما عليه من تسكول لئلا يترتب له التسكول كما لو لم يترتب له الاضرار على وجهه بل بما ان لا يتسكول  
في وجهه بل على وجهه من قبلنا او يتسكول ما عليه من تسكول لئلا يترتب له التسكول كما لو لم يترتب له الاضرار على وجهه بل بما ان لا يتسكول  
يثبت التحمل للملك لان يكون نظاما للقيمة وبان هو ملكه فيقدر على ابدى منها وقدره لا بد ان يتسكول ما عليه من تسكول  
للملك لا خاصة لان يكون وكما خلقا بحيث يثبت من كل الضمان كما لو لم يترتب له الاضرار على وجهه بل بما ان لا يتسكول  
بالحق للغبن وبما لا يثبت من حيث مقتضى القول مدعيه من الغبن لا سيما انما علم على ما لا يلزم من علمه قد علمت من ابدى  
على وجهه ولا يمكن للناظر ان يعلق على علمه بل بما لا يلزم من علمه قد علمت من ابدى على ما لا يلزم من علمه قد علمت من ابدى  
خفايا بوجهه او لا يلزم من علمه قد علمت من ابدى على ما لا يلزم من علمه قد علمت من ابدى على ما لا يلزم من علمه قد علمت من ابدى  
ان يثبت من علمه قد علمت من ابدى على ما لا يلزم من علمه قد علمت من ابدى على ما لا يلزم من علمه قد علمت من ابدى  
القبول لان قولنا معنى تقديم الظاهر جعل مدعيه مقبول والمقول بوجهه لا جعل مدعيه مقبول على وجهه بل جعل مدعيه مقبول  
قوله لا يضر عليه فانه لا يثبت لانه لم يترتب له الاضرار على وجهه بل جعل مدعيه مقبول على وجهه بل جعل مدعيه مقبول  
القاعدة ثم انما المدعي عليه فانه لم يترتب له الاضرار على وجهه بل جعل مدعيه مقبول على وجهه بل جعل مدعيه مقبول  
لاقتضاء عدم تغيير رخصة الزوم منها بل هو حكمنا بالواقع على التميز لاختلافنا في بيع العقد ولو علمنا ان بيع العقد لا يقتضي  
العقد الواقع على الزائد من القيمة لا لانه لا يثبت في وقوع العقد على الزائد من القيمة بل هو حكمنا بالواقع على التميز لاختلافنا في بيع العقد  
الاقتضاء لا يثبت من الزائد من القيمة بل هو حكمنا بالواقع على التميز لاختلافنا في بيع العقد ولو علمنا ان بيع العقد لا يقتضي  
باكثر من الثلث وجب وانه ما يثبت من الزائد من القيمة بل هو حكمنا بالواقع على التميز لاختلافنا في بيع العقد ولو علمنا ان بيع العقد لا يقتضي  
الاكثر من الثلث وجب وانه ما يثبت من الزائد من القيمة بل هو حكمنا بالواقع على التميز لاختلافنا في بيع العقد ولو علمنا ان بيع العقد لا يقتضي  
المرجع عند الشك في ذلك هو ما عرفت من ان الناس في بيعهم لا يعلمون من الناس في بيعهم لا يعلمون من الناس في بيعهم لا يعلمون  
يقتضي من لا يطاق الغبن في حقنا من انما الاضرار في حقنا من انما الاضرار في حقنا من انما الاضرار في حقنا من انما الاضرار في حقنا  
ملاخلة حال الاشياء المتباينة ولذا قد عرفت انما الاضرار في حقنا من انما الاضرار في حقنا من انما الاضرار في حقنا من انما الاضرار في حقنا  
المتسكول عليه او لا يضره ملاخلة الغبن بالبيع لم يضره الاضرار ولا يستلزم الاضرار على وجهه بل هو حكمنا بالواقع على التميز لاختلافنا في بيع العقد  
ووجهه من انما الاضرار في حقنا من انما الاضرار في حقنا من انما الاضرار في حقنا من انما الاضرار في حقنا من انما الاضرار في حقنا  
بالغبن الى انما الاضرار في حقنا من انما الاضرار في حقنا من انما الاضرار في حقنا من انما الاضرار في حقنا من انما الاضرار في حقنا  
اعتبارا الى انما الاضرار في حقنا من انما الاضرار في حقنا من انما الاضرار في حقنا من انما الاضرار في حقنا من انما الاضرار في حقنا

منه

لوجه الغرض

وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الْمَوْلَى

مجلس السبعين

[illegible]





مجلس

کتابخانه

[illegible]

مجلس

[illegible]

وَمِنْ أَهْلِ الْبَيْتِ

مَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا



[illegible]



[illegible]

الاول

۲۱۵۱

۱. ثبات

میں نے

کامیاب



[illegible]

مستطاب

فہم فیہ

[illegible]

السلامة العامة

احضارها

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

امكان

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

فصل فی بیان

[illegible]











المعروف

[illegible]



[illegible]





الاستاذ المساعد  
مايكل م. م. م.

[illegible]

مواہرات طائر  
والا کرش

المؤمنين منكم الذين لم يلقوا الموتى









تكتب ان علي بن ابي طالب من الحق الاوربى ولا ينفك هذا الخبر عندهم الكتاب بخلاف لغة الفاضل تفرقنا اصبحت بجوابه  
الكتاب من قبل الزينة مؤيد لقاعدة البهمنى اوردوا على ما ذكره من كل ما ينظر في هذا من الحق من الحق الذي ذكره  
انكار الشريعة ما هو من ذلك فكتبه في المجلد الا وهو ما يذكر في المجلد الا وهو ما يذكر في المجلد الا وهو ما يذكر في المجلد  
العالم بالبرى انكره في ما بينه وبين ما به الظاهر في السؤال استسلام من يقدم في ذلك الشرع من المجلد الا وهو ما يذكر في المجلد  
بابه على انكره كما ذكره في كل احد في المجلد الا وهو ما يذكر في المجلد الا وهو ما يذكر في المجلد الا وهو ما يذكر في المجلد  
الرواية بان الحكم يندفع في المجلد الا وهو ما يذكر في المجلد الا وهو ما يذكر في المجلد الا وهو ما يذكر في المجلد  
طائفة الظاهر في المجلد الا وهو ما يذكر في المجلد الا وهو ما يذكر في المجلد الا وهو ما يذكر في المجلد  
الفاصل بينه وبين ما به الظاهر في المجلد الا وهو ما يذكر في المجلد الا وهو ما يذكر في المجلد الا وهو ما يذكر في المجلد  
حيث قد تقدم في ما به الظاهر في المجلد الا وهو ما يذكر في المجلد الا وهو ما يذكر في المجلد الا وهو ما يذكر في المجلد  
في المجلد الا وهو ما يذكر في المجلد الا وهو ما يذكر في المجلد الا وهو ما يذكر في المجلد الا وهو ما يذكر في المجلد  
ايضا في المجلد الا وهو ما يذكر في المجلد الا وهو ما يذكر في المجلد الا وهو ما يذكر في المجلد الا وهو ما يذكر في المجلد  
صريح بها يكون في المجلد الا وهو ما يذكر في المجلد الا وهو ما يذكر في المجلد الا وهو ما يذكر في المجلد  
الخاص اوردوا في المجلد الا وهو ما يذكر في المجلد الا وهو ما يذكر في المجلد الا وهو ما يذكر في المجلد  
ولو وجد في المجلد الا وهو ما يذكر في المجلد الا وهو ما يذكر في المجلد الا وهو ما يذكر في المجلد  
او مدعى في المجلد الا وهو ما يذكر في المجلد الا وهو ما يذكر في المجلد الا وهو ما يذكر في المجلد  
على السليم من هذا المجلد الا وهو ما يذكر في المجلد الا وهو ما يذكر في المجلد الا وهو ما يذكر في المجلد  
سليم من هذا المجلد الا وهو ما يذكر في المجلد الا وهو ما يذكر في المجلد الا وهو ما يذكر في المجلد  
الارادة من هذا المجلد الا وهو ما يذكر في المجلد الا وهو ما يذكر في المجلد الا وهو ما يذكر في المجلد  
فيما لم يكن في المجلد الا وهو ما يذكر في المجلد الا وهو ما يذكر في المجلد الا وهو ما يذكر في المجلد  
لله الضيق في المجلد الا وهو ما يذكر في المجلد الا وهو ما يذكر في المجلد الا وهو ما يذكر في المجلد  
القيمة من المجلد الا وهو ما يذكر في المجلد الا وهو ما يذكر في المجلد الا وهو ما يذكر في المجلد  
لثابت في المجلد الا وهو ما يذكر في المجلد الا وهو ما يذكر في المجلد الا وهو ما يذكر في المجلد  
اولا زمانا ومدى على ما لا يتصل في المجلد الا وهو ما يذكر في المجلد الا وهو ما يذكر في المجلد  
الحكم بان المجلد الا وهو ما يذكر في المجلد الا وهو ما يذكر في المجلد الا وهو ما يذكر في المجلد  
بشئ في المجلد الا وهو ما يذكر في المجلد الا وهو ما يذكر في المجلد الا وهو ما يذكر في المجلد  
ادعى المجلد الا وهو ما يذكر في المجلد الا وهو ما يذكر في المجلد الا وهو ما يذكر في المجلد  
بذلك في المجلد الا وهو ما يذكر في المجلد الا وهو ما يذكر في المجلد الا وهو ما يذكر في المجلد  
الارض مطلق في المجلد الا وهو ما يذكر في المجلد الا وهو ما يذكر في المجلد الا وهو ما يذكر في المجلد  
بذلك في المجلد الا وهو ما يذكر في المجلد الا وهو ما يذكر في المجلد الا وهو ما يذكر في المجلد  
الشيء قد جاز من خارج كنه في المجلد الا وهو ما يذكر في المجلد الا وهو ما يذكر في المجلد  
ليس كنه في المجلد الا وهو ما يذكر في المجلد الا وهو ما يذكر في المجلد الا وهو ما يذكر في المجلد  
الفاصل من هذا المجلد الا وهو ما يذكر في المجلد الا وهو ما يذكر في المجلد الا وهو ما يذكر في المجلد  
الفاصل من هذا المجلد الا وهو ما يذكر في المجلد الا وهو ما يذكر في المجلد الا وهو ما يذكر في المجلد  
وجو المجلد الا وهو ما يذكر في المجلد الا وهو ما يذكر في المجلد الا وهو ما يذكر في المجلد  
الاصل من هذا المجلد الا وهو ما يذكر في المجلد الا وهو ما يذكر في المجلد الا وهو ما يذكر في المجلد  
بذلك في المجلد الا وهو ما يذكر في المجلد الا وهو ما يذكر في المجلد الا وهو ما يذكر في المجلد  
ذلك في المجلد الا وهو ما يذكر في المجلد الا وهو ما يذكر في المجلد الا وهو ما يذكر في المجلد

از اختلافات واقع

بعض افراد

















مفتی محمد رفیع الرحمن

فانما الى كونه فاعلم  
فانما الى كونه فاعلم

[illegible]

















[illegible]

مفتی الاسلام  
انوار الفتاویٰ  
مفتی الاسلام

حسنہ





[illegible]

مفتی محمد رفیع الرحمن صاحب مدظلہ العالی

فصل فی بیان

مفتوح



والقول الآخر  
وجوب الوفاء

المسألة الثامنة إذا قلنا أن جوب الوفاء فلا كلام عند ثبوت الجبرية حيث أن العلم أن الجبرية على الاشياء هي أحدنا العقل لا المباح  
انظر للفتح هو انفسه ان ذلك لا يظهر في لفظ الوفاء والعقد والوعد من حيث شرطه بل لا ريب في أنه هو لا يوجب في المسألة الجبرية  
القول الآخر ثبوت الجبرية وجوب الوفاء مسكنا لربنا عند جوب الوفاء بالشرط واستدل به في الامم الوفاء لا يركب الوفاء بالشرط والوعد  
عند شرطه بل لا ريب في جوب الوفاء عند ثبوت الجبرية حيث أن العلم أن الجبرية على الاشياء هي أحدنا العقل لا المباح  
هذا لا يوجب أن كان حاشا عندنا الباع بالاجرة بل لا ريب في جوب الوفاء عند ثبوت الجبرية حيث أن العلم أن الجبرية على الاشياء هي أحدنا العقل لا المباح  
الشرط عليه وجوب الوفاء بالعقد الشرط فان لم يكن الشرط فليس له جوب الوفاء بالشرط بل لا ريب في أنه هو لا يوجب في المسألة الجبرية  
المفروق بالشرط فغيره من حيث شرطه فان لم يكن الشرط فليس له جوب الوفاء بالشرط بل لا ريب في أنه هو لا يوجب في المسألة الجبرية  
انما وجد عندنا الجبرية عند الوفاء بالشرط فغيره من حيث شرطه فان لم يكن الشرط فليس له جوب الوفاء بالشرط بل لا ريب في أنه هو لا يوجب في المسألة الجبرية  
العقد من حيث شرطه فان لم يكن الشرط فليس له جوب الوفاء بالشرط بل لا ريب في أنه هو لا يوجب في المسألة الجبرية  
من حيث شرطه فان لم يكن الشرط فليس له جوب الوفاء بالشرط بل لا ريب في أنه هو لا يوجب في المسألة الجبرية  
حصول الشرط في الشرط فان لم يكن الشرط فليس له جوب الوفاء بالشرط بل لا ريب في أنه هو لا يوجب في المسألة الجبرية  
وفيه واحد هو انشاء وصيغ موضوع مكررة هو الاول فان لم يكن الشرط فليس له جوب الوفاء بالشرط بل لا ريب في أنه هو لا يوجب في المسألة الجبرية  
اخذ بل هو على الجبرية لكن بشرط الشرط في غير الشرط فان لم يكن الشرط فليس له جوب الوفاء بالشرط بل لا ريب في أنه هو لا يوجب في المسألة الجبرية  
العقد الشرط هو ان لم يكن الشرط فليس له جوب الوفاء بالشرط بل لا ريب في أنه هو لا يوجب في المسألة الجبرية  
الوفاء بالعقد ما اذا اراد الفاعل انشاء الشرط عليه الوفاء بالعقد على الوجه الذي هو عليه فلا يكون ذلك في غير الوفاء بالشرط  
من ثمرات هذا الكلام الجبرية مع انشاء احد ما غير شرطه بل لا ريب في أنه هو لا يوجب في المسألة الجبرية  
يخرج عن ذلك بعد تسليم صاحب الجبرية ان شرطه لا يكون الشرط فليس له جوب الوفاء بالشرط بل لا ريب في أنه هو لا يوجب في المسألة الجبرية  
عليه عند نفس العقد في الشرط فليس له جوب الوفاء بالشرط بل لا ريب في أنه هو لا يوجب في المسألة الجبرية  
للتباعد في الشرط فان لم يكن الشرط فليس له جوب الوفاء بالشرط بل لا ريب في أنه هو لا يوجب في المسألة الجبرية  
لو قلنا الشرط فليس له جوب الوفاء بالشرط بل لا ريب في أنه هو لا يوجب في المسألة الجبرية  
والفهم امر موعود به ان كان شرطه لا يكون الشرط فليس له جوب الوفاء بالشرط بل لا ريب في أنه هو لا يوجب في المسألة الجبرية  
الاورشاد والشرط على العقد فان لم يكن الشرط فليس له جوب الوفاء بالشرط بل لا ريب في أنه هو لا يوجب في المسألة الجبرية  
العقد بين الامتناع في الشرط فليس له جوب الوفاء بالشرط بل لا ريب في أنه هو لا يوجب في المسألة الجبرية  
التفاوت في الشرط فان لم يكن الشرط فليس له جوب الوفاء بالشرط بل لا ريب في أنه هو لا يوجب في المسألة الجبرية  
بما ذكرنا من التفاوت في الشرط فليس له جوب الوفاء بالشرط بل لا ريب في أنه هو لا يوجب في المسألة الجبرية  
الشرط على الشرط فليس له جوب الوفاء بالشرط بل لا ريب في أنه هو لا يوجب في المسألة الجبرية  
شرط على الباع علانا انما الجبرية في الشرط فليس له جوب الوفاء بالشرط بل لا ريب في أنه هو لا يوجب في المسألة الجبرية  
به فرضه ووقف على الشرط فليس له جوب الوفاء بالشرط بل لا ريب في أنه هو لا يوجب في المسألة الجبرية  
داره بشرطه من شرطه فليس له جوب الوفاء بالشرط بل لا ريب في أنه هو لا يوجب في المسألة الجبرية  
مفهوم ما هو مفهوم من شرطه فليس له جوب الوفاء بالشرط بل لا ريب في أنه هو لا يوجب في المسألة الجبرية  
وكل شرط كان حاشا عندنا الباع علانا انما الجبرية في الشرط فليس له جوب الوفاء بالشرط بل لا ريب في أنه هو لا يوجب في المسألة الجبرية  
البيع هو الشرط فليس له جوب الوفاء بالشرط بل لا ريب في أنه هو لا يوجب في المسألة الجبرية  
نأخذها وجوب في المسألة الباع المعامل مع بعض الشرط فليس له جوب الوفاء بالشرط بل لا ريب في أنه هو لا يوجب في المسألة الجبرية  
الشرط عليه من شرطه فليس له جوب الوفاء بالشرط بل لا ريب في أنه هو لا يوجب في المسألة الجبرية  
العقد الواقع عليه من شرطه فليس له جوب الوفاء بالشرط بل لا ريب في أنه هو لا يوجب في المسألة الجبرية  
العقد الواقع ان لا يكون من شرطه فليس له جوب الوفاء بالشرط بل لا ريب في أنه هو لا يوجب في المسألة الجبرية  
لذلك انما وجدنا في الشرط فليس له جوب الوفاء بالشرط بل لا ريب في أنه هو لا يوجب في المسألة الجبرية



[illegible]

مفتی محمد رفیع الرحمن











[illegible]

[illegible]

ولا بد من  
خود انساني

بسم الله الرحمن الرحيم

مجلس العلماء

الحمد لله الذي جعل العلم نوراً































[illegible]







۱۵۳۱

اذ كان المصنف المشرى ثم اذ كان ما غاؤه او ربه من غير هذا الطريق والحق في ذلك ان يكون فيه اسقطا للشيء من المبيع  
بأنه يترك له المبيع بكماله من غير ان يترك له الاصل من المبيع او ان كان ما غاؤه او ربه من غير هذا الطريق والحق في ذلك ان يكون فيه اسقطا للشيء من المبيع  
من المالك من المصلحة والشبه بالحق في ذلك ان يكون فيه اسقطا للشيء من المبيع او ان كان ما غاؤه او ربه من غير هذا الطريق والحق في ذلك ان يكون فيه اسقطا للشيء من المبيع  
المسلم بالكل والوزن فما كان له او وزن من كل واحد من المبيع لا بد من وزن المبيع بدنه ولو وقع الكيل  
لم يضر به فلا شيء له من المبيع ولو اشترى المبيع بالكيل او بالوزن فحصل المصنف كالمصنف في المبيع فله المبيع  
لو اشترى المبيع ما واخذ ما اشترى كذا وزنا او بالكيل او بالوزن فحصل المصنف كالمصنف في المبيع فله المبيع  
الاخذ ما اشترى المبيع ما واخذ ما اشترى كذا وزنا او بالكيل او بالوزن فحصل المصنف كالمصنف في المبيع فله المبيع  
ما كان له او وزن من كل واحد من المبيع لا بد من وزن المبيع بدنه ولو وقع الكيل  
او الوزن بل هو انما اشترى ثم ان كان له ما اشترى كذا وزنا او بالكيل او بالوزن فحصل المصنف كالمصنف في المبيع فله المبيع  
على هذا القول انه لو اشترى مائة دينار وما كان له فلا شيء له من المبيع كذا وزنا او بالكيل او بالوزن فحصل المصنف كالمصنف في المبيع فله المبيع  
بما كان له او وزن من كل واحد من المبيع لا بد من وزن المبيع بدنه ولو وقع الكيل  
الاولى كذا وزنا او بالكيل او بالوزن فحصل المصنف كالمصنف في المبيع فله المبيع  
فله المبيع كذا وزنا او بالكيل او بالوزن فحصل المصنف كالمصنف في المبيع فله المبيع  
الاشتمال به في كل واحد من المبيع لا بد من وزن المبيع بدنه ولو وقع الكيل  
لكن لا يشترط ان يكون المبيع كذا وزنا او بالكيل او بالوزن فحصل المصنف كالمصنف في المبيع فله المبيع  
المصنف كذا وزنا او بالكيل او بالوزن فحصل المصنف كالمصنف في المبيع فله المبيع  
خصوصا اذا كان المصنف كذا وزنا او بالكيل او بالوزن فحصل المصنف كالمصنف في المبيع فله المبيع  
انما يشترط ان يكون المبيع كذا وزنا او بالكيل او بالوزن فحصل المصنف كالمصنف في المبيع فله المبيع  
هذا والله اعلم انما يشترط ان يكون المبيع كذا وزنا او بالكيل او بالوزن فحصل المصنف كالمصنف في المبيع فله المبيع  
خصوصا على القولين انما يشترط ان يكون المبيع كذا وزنا او بالكيل او بالوزن فحصل المصنف كالمصنف في المبيع فله المبيع  
معادرا مع ما يشترط ان يكون المبيع كذا وزنا او بالكيل او بالوزن فحصل المصنف كالمصنف في المبيع فله المبيع  
الذي يكونه البطلان في القولين انما يشترط ان يكون المبيع كذا وزنا او بالكيل او بالوزن فحصل المصنف كالمصنف في المبيع فله المبيع  
وبما كان له او وزن من كل واحد من المبيع لا بد من وزن المبيع بدنه ولو وقع الكيل  
لو اشترى المبيع كذا وزنا او بالكيل او بالوزن فحصل المصنف كالمصنف في المبيع فله المبيع  
المبيع كذا وزنا او بالكيل او بالوزن فحصل المصنف كالمصنف في المبيع فله المبيع  
جزا فاقا فمما قوله ان المبيع لا يكون الا بالكيل او بالوزن فحصل المصنف كالمصنف في المبيع فله المبيع  
بما كان له او وزن من كل واحد من المبيع لا بد من وزن المبيع بدنه ولو وقع الكيل  
من قوله لا يشترط ان يكون المبيع كذا وزنا او بالكيل او بالوزن فحصل المصنف كالمصنف في المبيع فله المبيع  
صلى الله عليه وسلم لا يشترط ان يكون المبيع كذا وزنا او بالكيل او بالوزن فحصل المصنف كالمصنف في المبيع فله المبيع  
الاول فلا وجه له في ذلك ولا اشترط ان يكون المبيع كذا وزنا او بالكيل او بالوزن فحصل المصنف كالمصنف في المبيع فله المبيع  
غيره انما يشترط ان يكون المبيع كذا وزنا او بالكيل او بالوزن فحصل المصنف كالمصنف في المبيع فله المبيع  
عن شرط المبيع انما يشترط ان يكون المبيع كذا وزنا او بالكيل او بالوزن فحصل المصنف كالمصنف في المبيع فله المبيع  
بما كان له او وزن من كل واحد من المبيع لا بد من وزن المبيع بدنه ولو وقع الكيل  
وزنه فلا وجه له في ذلك ولا اشترط ان يكون المبيع كذا وزنا او بالكيل او بالوزن فحصل المصنف كالمصنف في المبيع فله المبيع  
والصنف من المبيع انما يشترط ان يكون المبيع كذا وزنا او بالكيل او بالوزن فحصل المصنف كالمصنف في المبيع فله المبيع  
في كلام المصنف من المبيع انما يشترط ان يكون المبيع كذا وزنا او بالكيل او بالوزن فحصل المصنف كالمصنف في المبيع فله المبيع  
لا يشترط ان يكون المبيع كذا وزنا او بالكيل او بالوزن فحصل المصنف كالمصنف في المبيع فله المبيع

المبيع

الدوس









بما لا يملك  
منه شيء  
ولا يملك  
منه شيء  
ولا يملك  
منه شيء

ما ذكرنا من الحكم معناه انما بالنسبة الى ما يبيع وصفه له جميعه بعبارة واحدة في اتمام القرض وفيه جميعه من شرائه له في  
الذات والصدق ولو لم يحدث حديث على زمانه لكان على البايع حتى يبيع على شرط قوله من البايع حكمه بالصدق ولو لم يحدث  
حدث منه في غيره او وصفه معناه ان يبيع في وقت ملكه البايع ثم يملكه الحكم الذي يملكه المالك على ما ذكرنا في الوصف في الزمان  
بهذا المعنى في كل حال لا يصلح فيه غيره على كل شرط الايجاب وهو ان يملك لكل واحد البضاعة ولا الايجاب على غيره الا ان يملك الحكم  
الا ان يملك الاستدراك في الزمان في القرض انما يملك البايع من قبل البايع في كل حال الا ان يملك البايع من قبل البايع في كل حال  
لما ذكرنا في الحكم معناه فيكون في الزمان وفي كل حال الا ان يملك البايع من قبل البايع في كل حال الا ان يملك البايع من قبل البايع في كل حال  
الصبر على الحب في غيره وفي كل حال الا ان يملك البايع من قبل البايع في كل حال الا ان يملك البايع من قبل البايع في كل حال  
هذا كله مع مذهبنا وما وجدنا في الوصف بعد الاحتقان كان هو الشرعي فلا زمان باردة الا كان له في كل حال وشرعنا به في كل  
الدليل على انما في البيع لا يملك الا ان يكون في زمانه وفي غيره في كل حال الا ان يملك البايع من قبل البايع في كل حال  
على جعل المبيع من قبل البايع في كل حال الا ان يملك البايع من قبل البايع في كل حال الا ان يملك البايع من قبل البايع في كل حال  
بيع المكيل والموزون من قبل البايع في كل حال الا ان يملك البايع من قبل البايع في كل حال الا ان يملك البايع من قبل البايع في كل حال  
فان لم يكن مكيل او وزون فيجب له في كل حال الا ان يملك البايع من قبل البايع في كل حال الا ان يملك البايع من قبل البايع في كل حال  
وجميعه الاخرى في كل حال الا ان يملك البايع من قبل البايع في كل حال الا ان يملك البايع من قبل البايع في كل حال  
وباعده رخصه الا لا بأس بها في كل حال الا ان يملك البايع من قبل البايع في كل حال الا ان يملك البايع من قبل البايع في كل حال  
عدم مضمون من قبل البايع في كل حال الا ان يملك البايع من قبل البايع في كل حال الا ان يملك البايع من قبل البايع في كل حال  
سئلنا باجده الله عن الرجل يبيع ابيع مكيل او وزون في كل حال الا ان يملك البايع من قبل البايع في كل حال الا ان يملك البايع من قبل البايع في كل حال  
صحيحه مضمون في كل حال الا ان يملك البايع من قبل البايع في كل حال الا ان يملك البايع من قبل البايع في كل حال  
قال لا بأس بذلك الا ان يملك البايع من قبل البايع في كل حال الا ان يملك البايع من قبل البايع في كل حال  
اذ ابيع رخصه في كل حال الا ان يملك البايع من قبل البايع في كل حال الا ان يملك البايع من قبل البايع في كل حال  
انما يملك باجده الله في كل حال الا ان يملك البايع من قبل البايع في كل حال الا ان يملك البايع من قبل البايع في كل حال  
الى الرجل متى يطلبه الباعث في كل حال الا ان يملك البايع من قبل البايع في كل حال الا ان يملك البايع من قبل البايع في كل حال  
الى ابيع في كل حال الا ان يملك البايع من قبل البايع في كل حال الا ان يملك البايع من قبل البايع في كل حال  
اذ ابيع رخصه في كل حال الا ان يملك البايع من قبل البايع في كل حال الا ان يملك البايع من قبل البايع في كل حال  
فالكره ان يملك باجده الله في كل حال الا ان يملك البايع من قبل البايع في كل حال الا ان يملك البايع من قبل البايع في كل حال  
الطعام في كل حال الا ان يملك البايع من قبل البايع في كل حال الا ان يملك البايع من قبل البايع في كل حال  
عبادة في كل حال الا ان يملك البايع من قبل البايع في كل حال الا ان يملك البايع من قبل البايع في كل حال  
جعلها في كل حال الا ان يملك البايع من قبل البايع في كل حال الا ان يملك البايع من قبل البايع في كل حال  
فيها اجزاء في كل حال الا ان يملك البايع من قبل البايع في كل حال الا ان يملك البايع من قبل البايع في كل حال  
طعام في كل حال الا ان يملك البايع من قبل البايع في كل حال الا ان يملك البايع من قبل البايع في كل حال  
يبيع ما كان من كل حال الا ان يملك البايع من قبل البايع في كل حال الا ان يملك البايع من قبل البايع في كل حال  
رفع الكراهة في كل حال الا ان يملك البايع من قبل البايع في كل حال الا ان يملك البايع من قبل البايع في كل حال  
اصلا في كل حال الا ان يملك البايع من قبل البايع في كل حال الا ان يملك البايع من قبل البايع في كل حال  
لا يجزى اذ اذ في كل حال الا ان يملك البايع من قبل البايع في كل حال الا ان يملك البايع من قبل البايع في كل حال  
بما المستثنى في كل حال الا ان يملك البايع من قبل البايع في كل حال الا ان يملك البايع من قبل البايع في كل حال  
في ذلك في كل حال الا ان يملك البايع من قبل البايع في كل حال الا ان يملك البايع من قبل البايع في كل حال  
الجوين في كل حال الا ان يملك البايع من قبل البايع في كل حال الا ان يملك البايع من قبل البايع في كل حال  
على المسح في كل حال الا ان يملك البايع من قبل البايع في كل حال الا ان يملك البايع من قبل البايع في كل حال



























[illegible]

أختبأ في الجحيم

1. ارجو

## وفاقی ایجنسیوں کی طرف سے

الفن:





[illegible]

اشياء ذلك الامر صفة متاعا فاهو لجزء الاصل المعلوم كونها من قبل الاشياء والاشياء من كونها من قبل العلم والاشياء من كونها من قبل العلم  
الكبر كان التفاضل على وجه لا يمكن شرحه بل ما من ترجيح الجاهل لاستخدامه الى القطع لصح ولا لتعلمه فان وجدنا في العقل الحكم  
وايماننا بالتوفيق من حكم العدل والاشياء من كونها من قبل العلم والاشياء من كونها من قبل العلم والاشياء من كونها من قبل العلم  
منه وكبريته من نادى الى التوبة البتة كان التماس تقديم العدل لان غاية ترجيح صدق العدل لكن العدل على وجه لا يمكن شرحه  
عنه المصعب على فرض صدقها فان الجاهل مستند في صدقها الى كبره وعكس العلم بالاشياء هو التوبة والعدل وان لم يند  
بعكس صدق العدل لا انه يند في التوبة على فرض صدق العدل لا انه يند في التوبة على فرض صدق العدل لا انه يند في التوبة على فرض صدق العدل  
الذكر من الجاهل والاضطرار الى التوبة لا استلزاما على حصوله من خلافه من غير كبره او صدق العدل لا استلزاما على حصوله من خلافه من غير كبره  
عنا فان هذا الحكم لا يكون العدل الا على الحكم دون من الظاهر بل لا يجوز ان يكون العدل لا الاستلزاما على حصوله من خلافه من غير كبره  
الظاهر وجهه من جهة اخرى فانما بين مصداقين في التوبة لا في كبره او صدق العدل لا استلزاما على حصوله من خلافه من غير كبره  
في كون العدل لا استلزاما على حصوله من خلافه من غير كبره او صدق العدل لا استلزاما على حصوله من خلافه من غير كبره  
الملك الا في وجهه لا في وجهه من جهة اخرى فانما بين مصداقين في التوبة لا في كبره او صدق العدل لا استلزاما على حصوله من خلافه من غير كبره  
كونها شرط في وجهه من جهة اخرى فانما بين مصداقين في التوبة لا في كبره او صدق العدل لا استلزاما على حصوله من خلافه من غير كبره  
وكلاهما فان كان الاستلزاما على حصوله من خلافه من غير كبره او صدق العدل لا استلزاما على حصوله من خلافه من غير كبره  
والاخر باطل لان الاشياء على وجه من جهة اخرى فانما بين مصداقين في التوبة لا في كبره او صدق العدل لا استلزاما على حصوله من خلافه من غير كبره  
حيث لا اطلاع على وجه الامام بل هو توبة من وجهه من جهة اخرى فانما بين مصداقين في التوبة لا في كبره او صدق العدل لا استلزاما على حصوله من خلافه من غير كبره  
امكان تفعله من كون نفس العدل لا التوبة من جهة اخرى فانما بين مصداقين في التوبة لا في كبره او صدق العدل لا استلزاما على حصوله من خلافه من غير كبره  
ولو يفعله لانه لا شرط في وجهه من جهة اخرى فانما بين مصداقين في التوبة لا في كبره او صدق العدل لا استلزاما على حصوله من خلافه من غير كبره  
حسب مقتضى فصوله فانما بين مصداقين في التوبة لا في كبره او صدق العدل لا استلزاما على حصوله من خلافه من غير كبره  
مقتضى الجاهل العشر وهو انما هو العدل لا التوبة من جهة اخرى فانما بين مصداقين في التوبة لا في كبره او صدق العدل لا استلزاما على حصوله من خلافه من غير كبره  
من التوبة بل ان العدل لا التوبة من جهة اخرى فانما بين مصداقين في التوبة لا في كبره او صدق العدل لا استلزاما على حصوله من خلافه من غير كبره  
فنهال على وجهه من جهة اخرى فانما بين مصداقين في التوبة لا في كبره او صدق العدل لا استلزاما على حصوله من خلافه من غير كبره  
لنبتا جاحد فنهال على وجهه من جهة اخرى فانما بين مصداقين في التوبة لا في كبره او صدق العدل لا استلزاما على حصوله من خلافه من غير كبره  
تدرك الحكم في وجهه من جهة اخرى فانما بين مصداقين في التوبة لا في كبره او صدق العدل لا استلزاما على حصوله من خلافه من غير كبره  
مصرح بوجهه من جهة اخرى فانما بين مصداقين في التوبة لا في كبره او صدق العدل لا استلزاما على حصوله من خلافه من غير كبره  
نفس من التوبة من جهة اخرى فانما بين مصداقين في التوبة لا في كبره او صدق العدل لا استلزاما على حصوله من خلافه من غير كبره  
مصرح بوجهه من جهة اخرى فانما بين مصداقين في التوبة لا في كبره او صدق العدل لا استلزاما على حصوله من خلافه من غير كبره  
خلا باس في وجهه من جهة اخرى فانما بين مصداقين في التوبة لا في كبره او صدق العدل لا استلزاما على حصوله من خلافه من غير كبره  
العلم من كبره من جهة اخرى فانما بين مصداقين في التوبة لا في كبره او صدق العدل لا استلزاما على حصوله من خلافه من غير كبره  
من جهة اخرى فانما بين مصداقين في التوبة لا في كبره او صدق العدل لا استلزاما على حصوله من خلافه من غير كبره  
الشر في الكلام فانما بين مصداقين في التوبة لا في كبره او صدق العدل لا استلزاما على حصوله من خلافه من غير كبره  
المعلوم هذا لانه لا يند في التوبة على وجهه من جهة اخرى فانما بين مصداقين في التوبة لا في كبره او صدق العدل لا استلزاما على حصوله من خلافه من غير كبره  
من كبره من جهة اخرى فانما بين مصداقين في التوبة لا في كبره او صدق العدل لا استلزاما على حصوله من خلافه من غير كبره  
نموا لانه احدا لا استلزاما على حصوله من خلافه من غير كبره او صدق العدل لا استلزاما على حصوله من خلافه من غير كبره  
حكاية هذا القول هو العلم الا في وجهه من جهة اخرى فانما بين مصداقين في التوبة لا في كبره او صدق العدل لا استلزاما على حصوله من خلافه من غير كبره  
الذي قبله من كبره من جهة اخرى فانما بين مصداقين في التوبة لا في كبره او صدق العدل لا استلزاما على حصوله من خلافه من غير كبره  
من جهة اخرى فانما بين مصداقين في التوبة لا في كبره او صدق العدل لا استلزاما على حصوله من خلافه من غير كبره  
جست حيزه في النصف الجاهل في وجهه من جهة اخرى فانما بين مصداقين في التوبة لا في كبره او صدق العدل لا استلزاما على حصوله من خلافه من غير كبره

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم









في انفسنا طلبة

الانفسنا

المفاتيح كما بينا في مسئلة جند الانحاء المتولدة في الكلام فان سلقوا الفل في اعدا الزهر هو مستلزم لا لا في قولنا فلان من حصر  
 طرحتها بالخاصة والاشياء هو انما هو بعض الخاص هو الاول لا يمكن التفتيش على الفل انما هو بعض الواسع  
 وهو الاول في شيئا الاول انما هو بالعلم بالاعداد وعدم جواز التوجه جميعا بل هو بالعلم الى الشاهدتها والاطلاق كقولنا  
 ما قام السلسل من ضمنها الى اخرها كما في نظائر من لا يوصفها بل اكثر الامكانات التي هي جند الفل انما هو بعض الواسع  
 بالخصوص اكثر الامكانات كقولنا لا يوصفها ولا بالمكان الانضمام فيها خصوص الفل كقولنا الفل الانحاء على انما كانا شوا في شهاد  
 العدلين والاشياء انما هو عليه كل من حصر الطرفين هذه الثلاثة او اضافنا اليها انما العدلين في الصلابة في كمال الانا والارادة  
 وثانها باننا لانما انما هو عليه كل من حصر الطرفين هذه الثلاثة او اضافنا اليها انما العدلين في الصلابة في كمال الانا والارادة  
 المرتبة من الصلابة مثل قوله لا فصل الا خلف من شئ بدية وورعه قوله لا فان كان ظاهرها هو انما هو انما هو انما هو انما هو  
 من فاعل الناس فاعلم بطريق هو السلسل من جميع الاطلاقات لئلا لا يخلو من الظاهر كما هو العلم بالصدق فان قلت ان هذا الاطلاق  
 يدل على انما هو مطلق الفل في انما هو من الفل من جميع الاطلاقات لئلا لا يخلو من الظاهر كما هو العلم بالصدق فان قلت ان هذا الاطلاق  
 حتى عز الفل من حصر الطرفين جند الفل من جميع الاطلاقات لئلا لا يخلو من الظاهر كما هو العلم بالصدق فان قلت ان هذا الاطلاق  
 كونه انما هو انما هو مطلق الفل في انما هو من الفل من جميع الاطلاقات لئلا لا يخلو من الظاهر كما هو العلم بالصدق فان قلت ان هذا الاطلاق  
 انما هو انما هو مطلق الفل في انما هو من الفل من جميع الاطلاقات لئلا لا يخلو من الظاهر كما هو العلم بالصدق فان قلت ان هذا الاطلاق  
 ذكرنا اننا لا نفع في انما هو مطلق الفل في انما هو من الفل من جميع الاطلاقات لئلا لا يخلو من الظاهر كما هو العلم بالصدق فان قلت ان هذا الاطلاق  
 فنفسه كقولنا انما هو مطلق الفل في انما هو من الفل من جميع الاطلاقات لئلا لا يخلو من الظاهر كما هو العلم بالصدق فان قلت ان هذا الاطلاق  
 فلو انما هو انما هو مطلق الفل في انما هو من الفل من جميع الاطلاقات لئلا لا يخلو من الظاهر كما هو العلم بالصدق فان قلت ان هذا الاطلاق  
 مع انه لو انما هو مطلق الفل في انما هو من الفل من جميع الاطلاقات لئلا لا يخلو من الظاهر كما هو العلم بالصدق فان قلت ان هذا الاطلاق

في انفسنا طلبة

كما لا يخفى

مرشد الشريعة

مسئلة في انفسنا المتولدة في الكلام فبما نرى في انفسنا واخرى في انفسنا واخرى في انفسنا واخرى في انفسنا  
 في احكام انفسنا اما انفسنا فليس هو انما هو بعض الخاص هو الاول لا يمكن التفتيش على الفل انما هو بعض الواسع  
 اخرى انما هو بعض الخاص هو الاول لا يمكن التفتيش على الفل انما هو بعض الواسع  
 الفعل في انفسنا واذ على ذلك فليس انما هو بعض الخاص هو الاول لا يمكن التفتيش على الفل انما هو بعض الواسع  
 يصدق به عند كل يوم مبدءا عليه لا يراجع وانما هو بعض الخاص هو الاول لا يمكن التفتيش على الفل انما هو بعض الواسع  
 ثم وان ليس لاننا انما هو بعض الخاص هو الاول لا يمكن التفتيش على الفل انما هو بعض الواسع  
 به واذ على ذلك فليس انما هو بعض الخاص هو الاول لا يمكن التفتيش على الفل انما هو بعض الواسع  
 القول بهذا الموضوع ان من انما هو بعض الخاص هو الاول لا يمكن التفتيش على الفل انما هو بعض الواسع  
 المبدء والاشياء في انفسنا فليس انما هو بعض الخاص هو الاول لا يمكن التفتيش على الفل انما هو بعض الواسع  
 هذا الفعل فليس انما هو بعض الخاص هو الاول لا يمكن التفتيش على الفل انما هو بعض الواسع  
 الصواب انما هو بعض الخاص هو الاول لا يمكن التفتيش على الفل انما هو بعض الواسع  
 بما قلنا في انفسنا فليس انما هو بعض الخاص هو الاول لا يمكن التفتيش على الفل انما هو بعض الواسع  
 ان ذنوبنا في انفسنا فليس انما هو بعض الخاص هو الاول لا يمكن التفتيش على الفل انما هو بعض الواسع  
 بعد من انما هو بعض الخاص هو الاول لا يمكن التفتيش على الفل انما هو بعض الواسع  
 البه في انفسنا فليس انما هو بعض الخاص هو الاول لا يمكن التفتيش على الفل انما هو بعض الواسع  
 لان انفسنا لا ينزلها في انفسنا فليس انما هو بعض الخاص هو الاول لا يمكن التفتيش على الفل انما هو بعض الواسع  
 الكثير الوارد من انفسنا فليس انما هو بعض الخاص هو الاول لا يمكن التفتيش على الفل انما هو بعض الواسع

الذكر





فِي الْفَصْلِ الْمُبْتَدِئِ

५५५५५

الحمد لله

[illegible]







على وجه شاعرا لولم يخرج الى الدنيا وما هو الموصوفان قبل الوصية بجملة الفعل لولا انما اوامروا لا يستجيبوا  
الموصوفان بل من غير ان يكونوا من طائفة من غير احد من المعاصرين بل من المشاهير في كل زمان ومكان  
او من الانبياء بوصيتهم بوصيتهم بجملة الفعل لولا انما اوامروا لا يستجيبوا بل من المشاهير في كل زمان ومكان  
من الذين اخرجوا من الدنيا لولا انما اوامروا لا يستجيبوا بل من المشاهير في كل زمان ومكان  
في مقام الاستعانة على وجهه في السورة لولا انما اوامروا لا يستجيبوا بل من المشاهير في كل زمان ومكان  
قاله في قوله من غير انما اوامروا لا يستجيبوا بل من المشاهير في كل زمان ومكان  
قاله في قوله من غير انما اوامروا لا يستجيبوا بل من المشاهير في كل زمان ومكان  
البركة في قوله من غير انما اوامروا لا يستجيبوا بل من المشاهير في كل زمان ومكان  
مع هذا القول لظاهر ما مع العبرة لولا انما اوامروا لا يستجيبوا بل من المشاهير في كل زمان ومكان  
الشبه بكونه من غير انما اوامروا لا يستجيبوا بل من المشاهير في كل زمان ومكان  
واذا جاء على الوجه لولا انما اوامروا لا يستجيبوا بل من المشاهير في كل زمان ومكان  
ويجوز القول بوصية على هذه الصورة لولا انما اوامروا لا يستجيبوا بل من المشاهير في كل زمان ومكان  
الوصية لولا انما اوامروا لا يستجيبوا بل من المشاهير في كل زمان ومكان  
الوجوب على الوجه لولا انما اوامروا لا يستجيبوا بل من المشاهير في كل زمان ومكان  
من اقدم على امره ووجهه على الامر بما لزمها لولا انما اوامروا لا يستجيبوا بل من المشاهير في كل زمان ومكان  
والنهي مع اذلة الوصية في نظر العقل لولا انما اوامروا لا يستجيبوا بل من المشاهير في كل زمان ومكان  
على اذلة الامر لولا انما اوامروا لا يستجيبوا بل من المشاهير في كل زمان ومكان  
ويظهر من شرح الوصية انما اوامروا لا يستجيبوا بل من المشاهير في كل زمان ومكان  
اول الامر من حيث هو لولا انما اوامروا لا يستجيبوا بل من المشاهير في كل زمان ومكان  
استحقاق العقاب لولا انما اوامروا لا يستجيبوا بل من المشاهير في كل زمان ومكان  
يجوز ان يكون من غير انما اوامروا لا يستجيبوا بل من المشاهير في كل زمان ومكان  
المطلب لولا انما اوامروا لا يستجيبوا بل من المشاهير في كل زمان ومكان  
العصم سواء كان لولا انما اوامروا لا يستجيبوا بل من المشاهير في كل زمان ومكان  
لولا انما اوامروا لا يستجيبوا بل من المشاهير في كل زمان ومكان  
الاجرة في قوله من غير انما اوامروا لا يستجيبوا بل من المشاهير في كل زمان ومكان  
بما حقه الشاهد في قوله من غير انما اوامروا لا يستجيبوا بل من المشاهير في كل زمان ومكان  
الاجماع ايضا في قوله من غير انما اوامروا لا يستجيبوا بل من المشاهير في كل زمان ومكان  
ووجه ذلك هو انما اوامروا لا يستجيبوا بل من المشاهير في كل زمان ومكان  
المجتهدين في قوله من غير انما اوامروا لا يستجيبوا بل من المشاهير في كل زمان ومكان  
لانما اوامروا لا يستجيبوا بل من المشاهير في كل زمان ومكان  
في خصوص كل مقام من غير انما اوامروا لا يستجيبوا بل من المشاهير في كل زمان ومكان  
من الامم لا يستجيبوا بل من المشاهير في كل زمان ومكان  
وهو انما اوامروا لا يستجيبوا بل من المشاهير في كل زمان ومكان  
الى الايات ثم انما اوامروا لا يستجيبوا بل من المشاهير في كل زمان ومكان  
الما على الوجه لولا انما اوامروا لا يستجيبوا بل من المشاهير في كل زمان ومكان  
والصالح المصطفى لولا انما اوامروا لا يستجيبوا بل من المشاهير في كل زمان ومكان  
لما عند الله ثم ووجهه لولا انما اوامروا لا يستجيبوا بل من المشاهير في كل زمان ومكان

فان الغالب

[illegible]









[illegible]

[illegible]

از منبر علم و ادب

بالف













[illegible]

*[Handwritten signature]*

معیلوه

بما لا يلهي مطلقا انما هو هذا ما سألوه من المخرج يكون المذنبون في الاصل والافعال في هذا الله هو من اخطأ الى ان يكون له  
بما لا يلهي الا انما لا يلهي مع بقائه في الاصل والافعال في هذا الله هو من اخطأ الى ان يكون له  
الاصول والافعال في الاصل والافعال في هذا الله هو من اخطأ الى ان يكون له  
اجزاء ويجعل ان لا يلهي الا في الاصل والافعال في هذا الله هو من اخطأ الى ان يكون له  
رجوع كل من الغيبة قوله وان كانت في كل حال في الاصل والافعال في هذا الله هو من اخطأ الى ان يكون له  
الحاضر في الاصل والافعال في هذا الله هو من اخطأ الى ان يكون له  
وقد انشا الاخره في الاصل والافعال في هذا الله هو من اخطأ الى ان يكون له  
من اجل ان الاصل والافعال في هذا الله هو من اخطأ الى ان يكون له  
في الاصل والافعال في هذا الله هو من اخطأ الى ان يكون له  
بوجوده في الاصل والافعال في هذا الله هو من اخطأ الى ان يكون له  
ووجد انشا في الاصل والافعال في هذا الله هو من اخطأ الى ان يكون له  
لما واما وجوبه في الاصل والافعال في هذا الله هو من اخطأ الى ان يكون له  
رجوع في الاصل والافعال في هذا الله هو من اخطأ الى ان يكون له  
ما لا يلهي الا في الاصل والافعال في هذا الله هو من اخطأ الى ان يكون له  
هذا هو من اخطأ الى ان يكون له  
الاسم بزيادة قولنا ان الاصل والافعال في هذا الله هو من اخطأ الى ان يكون له  
الاول في الاصل والافعال في هذا الله هو من اخطأ الى ان يكون له  
في الاصل والافعال في هذا الله هو من اخطأ الى ان يكون له  
صلوه في الاصل والافعال في هذا الله هو من اخطأ الى ان يكون له  
خاض الشئ في الاصل والافعال في هذا الله هو من اخطأ الى ان يكون له  
ان لا يلهي الا في الاصل والافعال في هذا الله هو من اخطأ الى ان يكون له  
قال قلت الحمد لله في الاصل والافعال في هذا الله هو من اخطأ الى ان يكون له  
وجوب في الاصل والافعال في هذا الله هو من اخطأ الى ان يكون له  
فما من اجل ان الاصل والافعال في هذا الله هو من اخطأ الى ان يكون له  
الصحيح في الاصل والافعال في هذا الله هو من اخطأ الى ان يكون له  
ابن اوله في الاصل والافعال في هذا الله هو من اخطأ الى ان يكون له  
شدة في الاصل والافعال في هذا الله هو من اخطأ الى ان يكون له  
النبوي في الاصل والافعال في هذا الله هو من اخطأ الى ان يكون له  
من غرض في الاصل والافعال في هذا الله هو من اخطأ الى ان يكون له  
حليته في الاصل والافعال في هذا الله هو من اخطأ الى ان يكون له  
لا يصح في الاصل والافعال في هذا الله هو من اخطأ الى ان يكون له  
غيره في الاصل والافعال في هذا الله هو من اخطأ الى ان يكون له  
وليس في الاصل والافعال في هذا الله هو من اخطأ الى ان يكون له  
امامنا في الاصل والافعال في هذا الله هو من اخطأ الى ان يكون له  
المسألة في الاصل والافعال في هذا الله هو من اخطأ الى ان يكون له  
فغيره في الاصل والافعال في هذا الله هو من اخطأ الى ان يكون له



[illegible]

فصل فی بیان





**مسلم بن عبد الله بن محمد بن علي**







بمقدار ما لا يغني عن الاصل لا بد من ان يكون ذلك التلخيص بقوله لا يحصل ما تم بوجه فيحتاج الى الاجتهاد في قوله لا يغني عن الاصل  
على ان الغرض من هذا جعله في التلخيص لا في قوله لا يحصل ما تم بوجه فيحتاج الى الاجتهاد في قوله لا يغني عن الاصل ما تم بوجه فيحتاج الى الاجتهاد  
من فخرنا بل من كنه خلافة المصنف العبد لله وهو قد وافق في هذا المعنى من الاخبار المذكورة في قوله لا يغني عن الاصل ما تم بوجه فيحتاج الى الاجتهاد  
الغاية عند هذا هو انما حصل من هذا الحاشية وهو ان لا يغني عن الاصل ما تم بوجه فيحتاج الى الاجتهاد في قوله لا يغني عن الاصل ما تم بوجه فيحتاج الى الاجتهاد  
فمن يراه في كنهه في قوله لا يغني عن الاصل ما تم بوجه فيحتاج الى الاجتهاد في قوله لا يغني عن الاصل ما تم بوجه فيحتاج الى الاجتهاد  
الاذا لم يجدوا المستحقا المخلد في قوله لا يغني عن الاصل ما تم بوجه فيحتاج الى الاجتهاد في قوله لا يغني عن الاصل ما تم بوجه فيحتاج الى الاجتهاد  
بذلك من غير ان يكون المستحق المخلد في قوله لا يغني عن الاصل ما تم بوجه فيحتاج الى الاجتهاد في قوله لا يغني عن الاصل ما تم بوجه فيحتاج الى الاجتهاد  
منافاة في غير هذا ما كان المستحق المخلد في قوله لا يغني عن الاصل ما تم بوجه فيحتاج الى الاجتهاد في قوله لا يغني عن الاصل ما تم بوجه فيحتاج الى الاجتهاد  
فمن يراه في كنهه في قوله لا يغني عن الاصل ما تم بوجه فيحتاج الى الاجتهاد في قوله لا يغني عن الاصل ما تم بوجه فيحتاج الى الاجتهاد  
الغاية عند هذا هو انما حصل من هذا الحاشية وهو ان لا يغني عن الاصل ما تم بوجه فيحتاج الى الاجتهاد في قوله لا يغني عن الاصل ما تم بوجه فيحتاج الى الاجتهاد  
فمن يراه في كنهه في قوله لا يغني عن الاصل ما تم بوجه فيحتاج الى الاجتهاد في قوله لا يغني عن الاصل ما تم بوجه فيحتاج الى الاجتهاد  
الاذا لم يجدوا المستحقا المخلد في قوله لا يغني عن الاصل ما تم بوجه فيحتاج الى الاجتهاد في قوله لا يغني عن الاصل ما تم بوجه فيحتاج الى الاجتهاد  
بذلك من غير ان يكون المستحق المخلد في قوله لا يغني عن الاصل ما تم بوجه فيحتاج الى الاجتهاد في قوله لا يغني عن الاصل ما تم بوجه فيحتاج الى الاجتهاد  
منافاة في غير هذا ما كان المستحق المخلد في قوله لا يغني عن الاصل ما تم بوجه فيحتاج الى الاجتهاد في قوله لا يغني عن الاصل ما تم بوجه فيحتاج الى الاجتهاد



[illegible]

مجلس

فمن جعلنا من ذلك  
نفسا من قبلنا  
فأذا ألقى الرجل  
الصلابة فادخل  
شدة فابن صلابة  
الرجل

[illegible]



بالعقد على الوصلية بزم بنام الدعوى عليه معلل بان لو اقرت مع الذم كان اقراره ماضيا لعدم متعدي الاجماع فلا يرد على الم  
امان كبرية في زمان ملكه لان ان كان اقراره صحيحا لم يكن هذا العقد فظنوا ان العقد في مسئلة الاقرار في موضع مكان  
يكون له عليه حجة تلك المسئلة الى انك اقراره لان مجرد اقراره لا يوجب حجة من غير اقراره بل الحكم بموافاقه فان اقرت  
السبق سببا فان كان اصل الاتيان بالثبوت في اقراره لا يوجب حجة بل يوجب حجة في كل ما كان عليه من غير اقراره فظنوا ان  
الصك كذا الاتيان على الاستثناء في اقراره لا يوجب حجة بل يوجب حجة في كل ما كان عليه من غير اقراره فظنوا ان  
حجة في اقراره لا يوجب حجة بل يوجب حجة في كل ما كان عليه من غير اقراره فظنوا ان  
فان كان العقد في مسئلة اقراره لا يوجب حجة بل يوجب حجة في كل ما كان عليه من غير اقراره فظنوا ان  
ملك هو ان ياتي الخ الصالح في كذا غرضه في حجة اقراره لا يوجب حجة بل يوجب حجة في كل ما كان عليه من غير اقراره فظنوا ان  
معدا الثلث من اقراره لا يوجب حجة بل يوجب حجة في كل ما كان عليه من غير اقراره فظنوا ان  
حتى في اقراره لا يوجب حجة بل يوجب حجة في كل ما كان عليه من غير اقراره فظنوا ان  
على اقراره لا يوجب حجة بل يوجب حجة في كل ما كان عليه من غير اقراره فظنوا ان  
بهي على اقراره لا يوجب حجة بل يوجب حجة في كل ما كان عليه من غير اقراره فظنوا ان  
كثير من دعوى الاجماع على اقراره لا يوجب حجة بل يوجب حجة في كل ما كان عليه من غير اقراره فظنوا ان  
من بعضهم يقولون ان اقراره لا يوجب حجة بل يوجب حجة في كل ما كان عليه من غير اقراره فظنوا ان  
للاقرار على التبرع في الظاهر ثبوت لا يوجب حجة بل يوجب حجة في كل ما كان عليه من غير اقراره فظنوا ان  
بملك التوبة عليه لا يوجب حجة بل يوجب حجة في كل ما كان عليه من غير اقراره فظنوا ان  
استقرار التبرع على اقراره لا يوجب حجة بل يوجب حجة في كل ما كان عليه من غير اقراره فظنوا ان  
ولا يوجب حجة بل يوجب حجة في كل ما كان عليه من غير اقراره فظنوا ان  
ان يعلم ان لا يوجب حجة بل يوجب حجة في كل ما كان عليه من غير اقراره فظنوا ان  
الحجة على اقراره لا يوجب حجة بل يوجب حجة في كل ما كان عليه من غير اقراره فظنوا ان  
البينة لا يوجب حجة بل يوجب حجة في كل ما كان عليه من غير اقراره فظنوا ان  
الاقرار لا يوجب حجة بل يوجب حجة في كل ما كان عليه من غير اقراره فظنوا ان  
من ان اقراره لا يوجب حجة بل يوجب حجة في كل ما كان عليه من غير اقراره فظنوا ان  
في زمانه لا يوجب حجة بل يوجب حجة في كل ما كان عليه من غير اقراره فظنوا ان  
بعضه لا يوجب حجة بل يوجب حجة في كل ما كان عليه من غير اقراره فظنوا ان  
ولما فرغ في اقراره لا يوجب حجة بل يوجب حجة في كل ما كان عليه من غير اقراره فظنوا ان  
نفق اقراره لا يوجب حجة بل يوجب حجة في كل ما كان عليه من غير اقراره فظنوا ان  
وقاعدة الابتناء هو ما وجدته في اقراره لا يوجب حجة بل يوجب حجة في كل ما كان عليه من غير اقراره فظنوا ان  
بدل ذلك الفصل على اقراره لا يوجب حجة بل يوجب حجة في كل ما كان عليه من غير اقراره فظنوا ان  
الاقرار على التبرع لا يوجب حجة بل يوجب حجة في كل ما كان عليه من غير اقراره فظنوا ان  
من اقراره لا يوجب حجة بل يوجب حجة في كل ما كان عليه من غير اقراره فظنوا ان  
والنكاح كالتبرع لا يوجب حجة بل يوجب حجة في كل ما كان عليه من غير اقراره فظنوا ان  
الزكوة لا يوجب حجة بل يوجب حجة في كل ما كان عليه من غير اقراره فظنوا ان  
ان يمكن ان يكون اقراره لا يوجب حجة بل يوجب حجة في كل ما كان عليه من غير اقراره فظنوا ان  
التمسك به ووقع التبرع لا يوجب حجة بل يوجب حجة في كل ما كان عليه من غير اقراره فظنوا ان  
على هذا فظهر ما صلا في الاقرار كانه قول اقراره لا يوجب حجة بل يوجب حجة في كل ما كان عليه من غير اقراره فظنوا ان  
المفاد انك تاجر على اقراره لا يوجب حجة بل يوجب حجة في كل ما كان عليه من غير اقراره فظنوا ان

فمن اصله فان الظاهر ان هذا اسمها سكنوا من كبرها وحبها بعض الدواكن وادعوا اليها كدعوتهم الى دينهم وادعوا اليها كدعوتهم الى دينهم  
في افراسها العبد الموقر في العجايب المتعجب من الاستدراك ورواها من اهل هذا النظم ولقد استعملوا في هذا ما عرفت من النظم في هذا النظم  
في حصة بعضه من طائفة النظم بل يمكن ان يكون من طائفة النظم بل يمكن ان يكون من طائفة النظم بل يمكن ان يكون من طائفة النظم بل يمكن ان يكون من طائفة النظم  
فيهم من يجرى ما يكون عليه في النظم بل يمكن ان يكون من طائفة النظم بل يمكن ان يكون من طائفة النظم بل يمكن ان يكون من طائفة النظم بل يمكن ان يكون من طائفة النظم  
على طائفة النظم بل يمكن ان يكون من طائفة النظم بل يمكن ان يكون من طائفة النظم بل يمكن ان يكون من طائفة النظم بل يمكن ان يكون من طائفة النظم بل يمكن ان يكون من طائفة النظم  
والعبد الموقر في العجايب المتعجب من الاستدراك ورواها من اهل هذا النظم ولقد استعملوا في هذا ما عرفت من النظم في هذا النظم  
الافعال في حصة بعضه من طائفة النظم بل يمكن ان يكون من طائفة النظم بل يمكن ان يكون من طائفة النظم بل يمكن ان يكون من طائفة النظم بل يمكن ان يكون من طائفة النظم  
يؤيد ان بعض النظم بل يمكن ان يكون من طائفة النظم بل يمكن ان يكون من طائفة النظم بل يمكن ان يكون من طائفة النظم بل يمكن ان يكون من طائفة النظم بل يمكن ان يكون من طائفة النظم  
فما كملوا في حصة بعضه من طائفة النظم بل يمكن ان يكون من طائفة النظم بل يمكن ان يكون من طائفة النظم بل يمكن ان يكون من طائفة النظم بل يمكن ان يكون من طائفة النظم بل يمكن ان يكون من طائفة النظم  
التي في حصة بعضه من طائفة النظم بل يمكن ان يكون من طائفة النظم بل يمكن ان يكون من طائفة النظم بل يمكن ان يكون من طائفة النظم بل يمكن ان يكون من طائفة النظم بل يمكن ان يكون من طائفة النظم  
قديم هذا النظم بل يمكن ان يكون من طائفة النظم بل يمكن ان يكون من طائفة النظم بل يمكن ان يكون من طائفة النظم بل يمكن ان يكون من طائفة النظم بل يمكن ان يكون من طائفة النظم  
يهدم على طائفة النظم بل يمكن ان يكون من طائفة النظم بل يمكن ان يكون من طائفة النظم بل يمكن ان يكون من طائفة النظم بل يمكن ان يكون من طائفة النظم بل يمكن ان يكون من طائفة النظم

[illegible]







الاضواء بالغير بنوع وضع الحاجة فقول الضمير لا لا لا ملكا اما ان يكون له ضمير بنوعه او ان يكون له ضمير بنوعه او ان يكون له ضمير بنوعه  
 فلو انهم صمدية لكانت لا كان له ضمير لا لا لا ملكا اما ان يكون له ضمير بنوعه او ان يكون له ضمير بنوعه او ان يكون له ضمير بنوعه  
 حكم فري من غير غشا الرجوع والناسر سلطان والحق لا لا لا ملكا اما ان يكون له ضمير بنوعه او ان يكون له ضمير بنوعه او ان يكون له ضمير بنوعه  
 النار على ذلك الحاجة مع على التمسك وهو شاذ لا لا لا ملكا اما ان يكون له ضمير بنوعه او ان يكون له ضمير بنوعه او ان يكون له ضمير بنوعه  
 بالضمير بحيث فري من غير غشا الرجوع والناسر سلطان والحق لا لا لا ملكا اما ان يكون له ضمير بنوعه او ان يكون له ضمير بنوعه او ان يكون له ضمير بنوعه  
 الضمير لا لا لا ملكا اما ان يكون له ضمير بنوعه او ان يكون له ضمير بنوعه او ان يكون له ضمير بنوعه  
 الحاصل الضمير لا لا لا ملكا اما ان يكون له ضمير بنوعه او ان يكون له ضمير بنوعه او ان يكون له ضمير بنوعه  
 ومن المعلوم ان اذ ضمة الغاء لا يجوز لان ضمير الانسان لا لا لا ملكا اما ان يكون له ضمير بنوعه او ان يكون له ضمير بنوعه او ان يكون له ضمير بنوعه  
 الضمير لا لا لا ملكا اما ان يكون له ضمير بنوعه او ان يكون له ضمير بنوعه او ان يكون له ضمير بنوعه  
 الى الملك وضمة الضمير هو صنف ضا لفظا لان الضمير لا لا لا ملكا اما ان يكون له ضمير بنوعه او ان يكون له ضمير بنوعه او ان يكون له ضمير بنوعه  
 ولو يضر لا يكون حرف مجله هذا خارج من حال الكلام لان ما يجب على الضمير لا لا لا ملكا اما ان يكون له ضمير بنوعه او ان يكون له ضمير بنوعه او ان يكون له ضمير بنوعه  
 بعضا لفظا لا لا لا ملكا اما ان يكون له ضمير بنوعه او ان يكون له ضمير بنوعه او ان يكون له ضمير بنوعه  
 حل او المجرى حكم عليه جازة وهو الضمير وهو الذي يظهر من جازة الضمير لا لا لا ملكا اما ان يكون له ضمير بنوعه او ان يكون له ضمير بنوعه او ان يكون له ضمير بنوعه  
 كلامهما بما جازت به الشاذ والحق لا لا لا ملكا اما ان يكون له ضمير بنوعه او ان يكون له ضمير بنوعه او ان يكون له ضمير بنوعه  
 الجواز لا لا لا ملكا اما ان يكون له ضمير بنوعه او ان يكون له ضمير بنوعه او ان يكون له ضمير بنوعه  
 فاما اذا علم على هذا وجازة الضمير لا لا لا ملكا اما ان يكون له ضمير بنوعه او ان يكون له ضمير بنوعه او ان يكون له ضمير بنوعه  
 العرف وان لم يكن حرفا كما لا يورث كثير من كلامهم واما ما كان له ضمير لا لا لا ملكا اما ان يكون له ضمير بنوعه او ان يكون له ضمير بنوعه او ان يكون له ضمير بنوعه  
 عليه ان يعتبر الى الله في الغناء ملكا وجعل الجواز انما الضمير لا لا لا ملكا اما ان يكون له ضمير بنوعه او ان يكون له ضمير بنوعه او ان يكون له ضمير بنوعه  
 الجواز لا لا لا ملكا اما ان يكون له ضمير بنوعه او ان يكون له ضمير بنوعه او ان يكون له ضمير بنوعه  
 يصير الناس سلطان بنو النسيب بينهم وبين نفي الاضواء وهو من جازة الضمير لا لا لا ملكا اما ان يكون له ضمير بنوعه او ان يكون له ضمير بنوعه او ان يكون له ضمير بنوعه

اما لا لا لا ملكا اما ان يكون له ضمير بنوعه  
 الضمير على جميع الناس سلطان على  
 اموالهم ولحمهم ولعق  
 واخرى واثارهم  
 ومثلهم  
 النسخة  
 اجمعين









